

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE BAJA CALIFORNIA
INSTITUTO DE INVESTIGACIONES CULTURALES-MUSEO



LA RELIGIOSIDAD GRIS DE LOS CRISTIANOS SOLTEROS ADULTOS
Y EL PODER SIMBÓLICO DE UNA CONGREGACIÓN
SOCIORRELIGIOSA

TESIS

QUE PARA OBTENER EL GRADO DE
DOCTOR EN ESTUDIOS SOCIOCULTURALES

PRESENTA

ROBERTO AGÚNDEZ MÁRQUEZ

BAJO LA DIRECCIÓN DE

DR. ERNESTO HERNÁNDEZ SÁNCHEZ

MEXICALI, BAJA CALIFORNIA, AGOSTO DE 2019

Agradecimientos

*“heiligt aber Gott den HERRN in euren Herzen.
Seid allezeit bereit zur Verantwortung jedermann,
der Grund fordert der Hoffnung, die in euch ist,”
Luther Bibel, 1 Petrus (3:15)**

Antes que nada quiero agradecer a Dios por todo lo que puso en mi persona, todo lo que suplió y proveyó para que esta meta se haya logrado. A Él sea toda la gloria.

En el más elevado lugar agradezco a mi amada esposa Mariana Andrea Parra Tort por su incondicional apoyo, en los desvelos y alucinaciones. En la soledad derivada de mi compromiso y los viajes. En asumir con amor y compromiso las responsabilidades en la familia que yo dejaba por este trabajo. Por su compañía, su ánimo para mí. Como una pequeña muestra de mi amor le dedico este trabajo finalizado, como gratitud y reconocimiento por su amor siempre incondicional, antes y durante el trabajo de esta investigación. Por esas discusiones que siempre aportaron motivación para continuar. Por el empuje que me da, por su inagotable amor y apoyo. Sin ella a mi lado esto no hubiera sido posible. Gracias Hun.

A mis hijos David Agúndez Arreola, Arielle Lourdes Corona Parra, Saulo Andrés Corona Parra y Liesel Roberta Mariana Agúndez Parra por compartir de su tiempo y comprender en sus diferentes formas este trabajo. Aún en su comprensión individual aportar a este trabajo en la experiencia y amor.

A mi director de tesis, Dr. Ernesto Hernández Sánchez por todo el apoyo en las crisis teóricas y existenciales durante la realización de esta investigación. A todos mis maestros durante el curso del programa de doctorado en estudios socioculturales.

* “sino santificad a Dios el Señor en vuestros corazones, y estad siempre preparados para presentar defensa con mansedumbre y reverencia ante todo el que os demande razón de la esperanza que hay en vosotros;”
Primera Epístola de Pedro (3:15), La *Biblia* (versión Reina-Valera 1960).

A las autoridades y personal en general del Instituto de Investigaciones Culturales-Museo de la Universidad Autónoma de Baja California, primeramente por aceptarme en una segunda vuelta. Además por todo el apoyo brindado para que pudiera participar en diversos eventos relacionados con la realización de esta investigación.

Muy agradecido con el Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología que posibilitó los recursos para poder emprender y concluir esta investigación así como mi estancia de investigación en la Ciudad de México.

A los miembros del sínodo y tan comprometidos comentaristas de esta investigación, Dr. Ángel Manuel Ortiz Marín por las recomendaciones y charlas de asesoría, Dr. Oscar Osorio Pérez por sus pertinentes recomendaciones, Dr. Mario Alberto Magaña Mancillas por tomarse el tiempo para revisar y observar a detalle capítulos y a la Dra. Olga Odgers Ortiz por promover el espacio para la discusión sobre las religiosidades protestantes evangélicas contemporáneas. También a la Dra. Areli Veloz y al Dr. Fernando Vizcarra que en un inicio me aportaron comentarios muy valiosos para esta investigación y que permitieron corregir el rumbo.

A la Universidad Autónoma Metropolitana-Iztapalapa por todo el apoyo durante mi estancia de investigación en la Ciudad de México. Por supuesto al Dr. Carlos Garma Navarro por su asesoría, comentarios y la oportunidad de refrescar la mirada a través de sus talleres de trabajo de campo.

A la Red de Investigadores del Fenómeno Religioso en México, por permitirme ser parte y participar en los encuentros; las experiencias y relaciones que se crearon me ayudaron a conocer nuevas perspectivas y enriquecieron mi conocimiento. A los compañeros investigadores de las religiosidades contemporáneas, Ariel Corpus y el *Religious Squad* (Colef-UABC).

Gracias a mis compañeros de la III Generación del Doctorado en Estudios Socioculturales con quienes compartí discusiones y recomendaciones, nuevas perspectivas y camaradería. Un abrazo a cada uno.

Un agradecimiento muy especial a las personas que colaboraron durante esta investigación: *Solana, Solag, Viajero Solo, Joven Solo, Solany, Solada, Pastor Principal, Copastor, Pastor Profesionista* y a *Iglesia Nuclear*. Ellos aportaron siempre dispuestos e interesados sus conocimientos y experiencias. Muchas gracias una vez más.

A mi madre Rosa Ana Márquez Castro, por la vida, la semilla de la fe y su amor. A mi padre Roberto Agúndez Hunter por su apoyo moral en esta aventura. Y a quien me enseñó a buscar en la lectura, el trabajo y en la curiosidad las respuestas, a mi abuela Piedad Castro López. Mi primera mentora y quien sembró los principios y la fe que hoy todavía persisten.

Contenido

Introducción	11
El Planteamiento	16
Marco conceptual	19
Estado de la cuestión	24
Revisión a estudios sobre el fenómeno religioso en México.	24
Revisión a estudios sobre jóvenes, solteros y religiosidad.	28
Mi situación frente al objeto y sujetos del estudio	32
Definición de los sujetos: los cristianos solteros adultos	33
Propuesta metodológica	40
El método y la vida cotidiana.	42
De los capítulos	50
Capítulo 1. <i>Iglesia Nuclear</i> , la familia, el matrimonio y los otros	53
<i>Iglesia Nuclear</i> ¿antecedentes?	54
<i>Pastor Principal</i> y “El llamado”	61
La raíz de un cisma, una semilla para <i>Iglesia Nuclear</i>	63
La visión por la familia: el dogma fundacional	65
La doctrina y sus bases	68
Principales ceremonias	69
Los Rituales	75
Prácticas ¿diferenciadoras?	80

Capítulo 2. La doctrina de <i>Iglesia Nuclear</i> y su efecto en el sistema de clasificación social	83
La congregación sociorreligiosa	83
Delineando los campos de <i>Iglesia Nuclear</i>	86
Los límites y la disciplina	89
Clasificando religiosidades	92
Intersticios dentro de los campos de la congregación sociorreligiosa: los ministerios	100
Juego de capitales	108
Relaciones de poder simbólico entre el individuo y su congregación sociorreligiosa	111
Capítulo 3. Formas de interacción familiar y el matrimonio	119
Una familia para la historia	119
Historia de cambios estructurales de la familia.	122
Historia de cambios económicos que influyeron en la familia.	127
Historia de la influencia del cristianismo en cambios estructurales de la familia.	131
Las nuevas estructuras familiares.	135
La familia nuclear un modelo para <i>Iglesia Nuclear</i>	138
El celibato en el cristianismo evangélico	143
Las varias miradas al matrimonio	145
Capítulo 4. La religiosidad de cristianos solteros adultos	151
Religión y religiosidad	152
La religiosidad gris y la soltería	159
La religiosidad en la vida cotidiana de cristianos solteros adultos de <i>Iglesia</i>	

<i>Nuclear</i>	162
Componente cognitivo.	163
Componente afectivo.	168
Componente conductual.	171
Componente relacional.	173
Componente aspiracional.	177
El caso de <i>Solag</i> , una de las solas: religiosidad gris, soltería y vida cotidiana	180
Una trinidad motivadora.	184
Ella no actúa sola.	192
En el camino algo pasó.	199
Capítulo 5. Las definiciones y vivencias de la soltería en <i>Iglesia Nuclear</i>	203
Definiciones de soltero desde <i>Iglesia Nuclear</i>	211
Definiciones de soltero desde los cristianos solteros adultos	220
La soledad.	224
Cuestión de expectativas	226
Otras cuestiones de vivir la soltería	229
Los cristianos solteros adultos y su cuerpo: el gimnasio.	231
La sexualidad de los cristianos solteros adultos.	232
Formas de adaptación a la congregación sociorreligiosa desde la soltería	235
Capítulo 6. Las interpretaciones de la <i>Biblia</i> como fuente de tensiones y el disenso colaborativo	239
Las versiones de la <i>Biblia</i> y la iglesia multiforme	240
Algunas observaciones empíricas del uso de la <i>Biblia</i>	246

Tensiones y disensos como poder simbólico	254
El disenso colaborativo	259
El poder simbólico de la comunidad sobre la individualidad	261
Consideraciones finales	267
Referencias	277
Anexo I. Apuntes metodológicos del trabajo con los sujetos	285
Anexo II. Apuntes metodológicos etnográficos	297

Índice de imágenes, cuadros y tablas

Imagen 1. Corte de interior de <i>Iglesia Nuclear</i>	56
Imagen 2. Fachada de <i>Iglesia Nuclear</i>	57
Imagen 3. Fachada de cafetería de <i>Iglesia Nuclear</i>	57
Imagen 4. Ceremonia “Cena de Matrimonios” en <i>Iglesia Nuclear</i>	71
Imagen 5. Ceremonia “Desayuno de madres e hijas” en <i>Iglesia Nuclear</i>	73
Imagen 6. Ritual de <i>Alabanza</i> (alabanza corporativa) en <i>Iglesia Nuclear</i>	76
Imagen 7. Ritual de <i>Bautizo</i> en <i>Iglesia Nuclear</i>	78
Imagen 8. Estilos arquitectónicos clásicos de iglesias protestantes históricas.	240
Imagen 9. Página de internet <i>BibleGateway</i>	245
Cuadro 1. Declaración de creencias de <i>Iglesia Nuclear</i>	69
Tabla 1. Ejemplos de conductas inaceptables y formas disciplinarias en <i>Iglesia Nuclear</i>	91
Tabla 2. Ejemplos de <i>habitus</i> más comunes en <i>Iglesia Nuclear</i>	106
Tabla 3. Ejemplos de <i>habitus</i> emergentes en <i>Iglesia Nuclear</i>	107
Tabla 4. Clasificación de palabras según los sujetos (en orden de aparición)	221
Tabla 5. Versiones de la <i>Biblia</i> más usadas por los cristianos evangélicos	243
Tabla 6. Comparativo versiones bíblicas	247
Tabla 7. Ejemplo 1 de revelación de un cita bíblica	249
Tabla 8. Ejemplo 2 de revelación de un cita bíblica	250
Tabla 9. Ejemplo 1 de apropiación de una cita bíblica por cristiano soltero	252
Tabla 10. Ejemplo de paráfrasis de una cita bíblica por cristiana soltera adulta	253

Introducción

Según la Encuesta Nacional de los Hogares 2017 realizada a nivel nacional en México por el Instituto Nacional de Estadística y Geografía, el 54.2% de las personas en edades de doce años y más se encuentran casados. En ese mismo rango de edad un 34% se encuentra soltero. El 11.8% restante se encuentra separado, divorciado o viudo. Desde el año 2000 y hasta el 2017 el comportamiento en el número de matrimonios registrados ha descendido desde los 707,422 celebrados en el año 2000, hasta los 528,824 matrimonios en 2017. Esto representa una disminución del 25.27% en el periodo comprendido entre el año 2000 y 2017. Existe una baja del 10.37% con respecto al promedio de matrimonios registrados del periodo revisado. Otro resultado en contraste es el comportamiento de los divorcios registrados a nivel nacional que refleja un incremento considerable en el mismo periodo. En el año 2000 se registraron 52,358 divorcios y en 2017 el registro alcanzó los 147,581, un incremento del 281.87% a nivel nacional.

Los datos revisados anteriormente permiten pensar que el número de solteros (considerando no casados, divorciados y viudos) está en aumento. Si pensamos la soltería como definida por el estado civil opuesto al de casado, podemos inferir que la proporción de solteros (45.8%) a nivel nacional en 2017 está próxima a alcanzar a la de los casados. También se podría hablar de una clara tendencia a la vida en soltería según el comportamiento de los registros de

divorciados en los años revisados. Los solteros pueden estar o mantenerse en ese estado por muy diversas razones, por ejemplo, al posponer el matrimonio por intereses y aspiraciones personales, como continuar estudiando, realizar viajes, o desarrollar una carrera profesional. Otras razones también son, por no haber encontrado a la persona adecuada a sus expectativas, por un divorcio, viudez o por su personal elección.

Los solteros y la soltería no son un fenómeno nuevo, pero la idea de la soltería como estilo de vida en la actualidad es más frecuente. Para el individuo soltero esta experiencia de vida, en este estado temporal, puede no representar un problema. Para las expectativas socioculturales tampoco representa un problema si es temporal, considerando que se espera que en algún momento tendrán que dejarlo para casarse. Cuando las sociedades consideran que ha llegado el momento de que los individuos pasen al siguiente estado, o sea el matrimonio, presionan en mayor medida al soltero a que se case. Para muchas familias, los intereses primordiales siguen siendo mantener y promover la creación de nuevas familias. Y esto se da preferiblemente mediante el matrimonio.

Casarse sigue siendo un valor fundamental dentro de algunas sociedades. Las formas de celebración y arreglos pueden variar, pero como símbolo sigue teniendo gran peso sociocultural. La ceremonia del matrimonio está moldeada y normada en función de las creencias, usos y costumbres, **por** cada cultura. Asistir o participar en ceremonias de matrimonio es algo que en México puede resultar cotidiano todavía. Por la conformación del campo religioso en el país, mayoritariamente católico por tradición o por profesión, las ceremonias más comunes y los rituales matrimoniales más conocidos son los oficiados por las iglesias católicas. Pero, ¿cómo está conformado el campo religioso y la oferta total?

Como lo muestran los resultados arrojados por la Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas, ENCREER/RIFREM 2016, en México existe una muy variada oferta de opciones religiosas. El 82.7% de las personas encuestadas se identifican como católicos, el 1.4% como Testigos de Jehová, mormones el 0.3% y de manera integrada los cristianos protestantes, evangélicos, pentecostales y neopentecostales suman un 7.3%. Desde la perspectiva de los individuos y su definición con relación a ser religioso, a nivel nacional el 41.8% se define como creyente por tradición, el 28.3% como creyente por convicción y tercer lugar una forma de definirse que me llamó la atención, el 17.9% se dice creyente a su manera. Esta última categoría propuesta por el sociólogo chileno Cristian Parker,¹ (2008), plantea una nueva forma de creer que implica conjugar elementos del vasto campo religioso y espiritual y configurar su propia religiosidad.

Revisando las anteriores definiciones de creyente por grupo religioso los resultados son significativamente diferentes. En los católicos los que se definen como creyentes por tradición suman el 47.3% del total. En el caso de los evangélicos esta misma definición representa el 12.5%. Otra categoría, los “creyentes por convicción”, en los católicos el porcentaje alcanza el 26.9%, mientras que en los evangélicos son el 49.5%. Los “creyentes a su manera” en el grupo religioso católico son el 17.6%, en tanto que para los cristianos evangélicos la proporción llega al 22.5%. Esta revisión estadística me permitió identificar la posibilidad de que en los grupos religiosos cristianos evangélicos el creyente pudiera ejercer más su individualidad.

En lo personal, en mi familia materna se cuentan tres generaciones de cristianos evangélicos, desde un origen protestante histórico (metodista) hasta aquellos que, se identifican como los que ahora se nombran solamente como cristianos, pero que ostentan todas las

¹ Cristian Parker, “Mentalidad religiosa post-ilustrada: creencias y esoterismo en una mutación cultural”, *En América Latina y el Caribe. Territorios religiosos y desafíos para el diálogo. Aurelio Alonso (comp.)*. (Buenos Aires: CLACSO, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, 2008), 351.

características de cristianos evangélicos. Recientemente, mientras asistía a la iglesia donde mi familia se congregaba pude conocer a varios miembros del *Ministerio de Alabanza* que eran solteros. En mi primer interés por realizar una investigación sobre la experiencia de los jóvenes cristianos universitarios y sus posibles conflictos en la vida en el plano no religioso, realicé un sondeo informal. Algunos solteros egresados del grupo de jóvenes universitarios me contaron que ellos no se sentían atendidos por algún grupo dentro de su iglesia una vez que dejaban el grupo de jóvenes. De hecho no existía un ministerio o grupo para solteros en su iglesia. Este acercamiento a la idea de solteros cristianos evangélicos me generó gran interés por conocer los motivos por los que a cierta edad estos cristianos evangélicos seguían siendo solteros, y más dentro de una iglesia que por su enfoque promueve el matrimonio para la formación de familias con un modelo cristiano bíblico. Ante esta situación, otro interés asociado a lo anterior era conocer cómo se desenvuelven los solteros cristianos dentro de su iglesia.

La experiencia de los solteros puede contarse como la de personas que viven en una constante presión por sus más cercanos. Cuando los solteros llegan a las reuniones familiares constantemente son interpelados con una pregunta muy común: ¿cuándo te piensas casar? Para los solteros esta pregunta retumba según su propia subjetividad. A unos los hace conscientes de una situación que no han logrado resolver y que quieren hacerlo: casarse. Para otros esta pregunta es el resultado de la diferencia de formas de concebir la vida; los que han optado por vivir como solteros. Y como aquellos que por diferentes circunstancias después de haber estado casados vuelven a la soltería en una situación muy diferente (los divorciados, separados o viudos). Al final, los anteriores tipos de solteros están considerados en una etapa o estado diferente al concepto normalizado de familia.

Las sociedades han ido conformando diferentes formas de agruparse y organizarse con el fin de hacerse de los recursos necesarios para sobrevivir. Estas concepciones y prácticas se pueden reconocer como parte de la cultura. En la medida en que estas sociedades tienen contacto con otras, las culturas se evidencian y contrastan. Cuando estas perspectivas se tocan muestran la diferencia y ante esto, su tolerancia. En el afán de mantener la interacción de la manera más cordial, en muchas ocasiones las personas minimizan sus diferentes formas de concebir la situación significativa. No quiere decir con esto que se convenzan del argumento del otro, pero sí que ponen como prioridad los intereses de lo colectivo sobre los individuales.

Así como existen expectativas sociales y culturales sobre el desarrollo de los individuos, si estos individuos están adscritos a un grupo religioso también están sujetos a expectativas sociorreligiosas. Algunas comunidades estigmatizan a los solteros, no estar casado implica una gran presión especialmente para quienes practican ciertas doctrinas religiosas, se perciben como sujetos en riesgo de incumplir las expectativas. Para llevar a cabo esta investigación asocié la experiencia religiosa del individuo con la soltería como posibles manifestaciones de la subjetividad. Como resultado de sus propias concepciones de lo religioso y de estar en la vida. En la actualidad se habla de que muchas concepciones que se creían inamovibles se han tambaleado o desvanecido ante los cuestionamientos de una conciencia individualista. En algunos casos hasta el extremo de un radical relativismo. Si esto es así, entonces se puede pensar que el aumento en los índices de solteros y esta forma de definirse como creyente a su manera podrían ser producto de la individualización de las expectativas socioculturales y dentro de estas de las religiosas.

Esto me llevó a pensar, ¿cómo ven estas nuevas definiciones individualizadas las sociedades y grupos religiosos? En esas primeras pláticas exploratorias con los solteros de la

iglesia pude identificar que las interacciones sociales no siempre son muy tersas. De hecho, pude ver en aquel momento, vestigios de desacuerdos entre las concepciones de las expectativas sociales y religiosas entre los miembros de la iglesia con los que había platicado en el sondeo. Estos disensos llegaban hasta interacciones molestas, y algunos casos hasta el punto de generar algunos conflictos. Por otro lado, no siempre las aspiraciones ministeriales de los solteros coincidían con las formas y requerimientos “establecidos” por su iglesia.

Todo esto me llevó a pensar cómo interactúan los cristianos solteros adultos en su propia iglesia; las adecuaciones que hacen por vivir al límite de las expectativas sociales sobre el matrimonio. Considerando que estas expectativas han sido implicadas a una forma muy particular de concebir al matrimonio y la familia desde una perspectiva subjetiva, a partir de una interpretación de los principios bíblicos y que han definido la misión de la iglesia a donde pertenecen.

El Planteamiento

Al inicio de mi exploración con jóvenes egresados de universidad que asisten a *Iglesia Nuclear*² observé que ya no eran aceptados en el grupo de jóvenes universitarios. Por lo que pasaban directamente a formar parte de la congregación adulta, donde los temas de las “prédicas”³ siempre están orientados a las situaciones experimentadas por los matrimonios. Existía un grupo que atendía a los “jóvenes” que aún no estaban casados, al cual los egresados del grupo de jóvenes universitarios no querían integrarse. En ningún momento se nombraba, ni se hacía alusión a los solteros. Se referían a este como el grupo de jóvenes profesionistas. Llamarlo grupo

² Por petición de los cristianos solteros adultos de mantener la confidencialidad he tomado la decisión de utilizar un nombre ficticio para referirme a la iglesia donde se congregan. El nombre *Iglesia Nuclear* incluye un componente sobre el modelo de estructura de familia que se enseña y promueve. Esto se desarrollará más adelante en el primer capítulo.

³ Término nativo con el que se refieren a las conferencias sobre estudios bíblicos presentadas desde la plataforma principal de la iglesia durante las reuniones generales.

de solteros significaba estigmatizar a sus miembros. En estos primeros acercamientos los cristianos solteros adultos comentaban que no se sentían atendidos en sus necesidades particulares relacionadas con su estado de soltería. Además, comentaban que por ser solteros sus aspiraciones para ostentar cargos de liderazgo en *Iglesia Nuclear* eran limitadas. Para poder ser líder o pastor debían estar casados. Para comprender esto decidí estudiar a los cristianos solteros adultos⁴ y a su congregación.

Iglesia Nuclear es un centro cristiano evangélico que nace en 1992 en la ciudad fronteriza de Mexicali, Baja California. Cuenta con una población de aproximadamente 2000 asistentes por semana. Se fundó gracias a que el pastor y su esposa fueron invitados por un grupo de personas que se reunía a estudiar la *Biblia*, y que necesitaban quien los guiara a comprender los principios bíblicos. Las primeras reuniones se iniciaron en casas de los mismos congregantes, eran sesiones de estudio. En la medida que el grupo fue creciendo rentaron diferentes locales hasta la adquisición de un terreno y la construcción del actual complejo arquitectónico.

Esta congregación nace, como me refirió en una entrevista su líder, cuando las iglesias cristianas evangélicas fundadas por pastores laicos⁵ se estaban consolidando por la década de los noventas del siglo XX. *Iglesia Nuclear* tiene una visión muy clara: “Establecer el reino de Dios en cada familia”.⁶ Esta visión representa la interpretación por revelación divina de principios bíblicos aunada a las experiencias de los pastores en relación a lo ellos creen que Dios quiere para las familias. Para el cumplimiento de la visión esta congregación se ha estructurado en

⁴ A partir de este punto usaré este término para referirme específicamente a los sujetos que colaboraron en esta investigación y que se congregan en *Iglesia Nuclear*.

⁵ El término nativo de pastor o pastorado laico hace referencia a líderes cristianos evangélicos de formación autodidacta. Este término sirve para diferenciarse de aquellos que tuvieron una formación académica teológica formal.

⁶ Facebook [Iglesia Nuclear].

diferentes ministerios⁷ o áreas de atención y servicio para los congregantes. Los ministerios están encabezados por matrimonios de congregantes que han mostrado afinidad a la visión.

Al conversar con algunos jóvenes de esta iglesia me percaté que algunos de ellos al terminar sus estudios universitarios entraban en una especie de limbo en su desarrollo como cristianos en *Iglesia Nuclear*. Parecía que el paso obligado era casarse. Si sus aspiraciones de desarrollo o crecimiento dentro de la iglesia eran convertirse en líderes de un ministerio, o llegar a ser pastores, tenían que cumplir un requisito muy importante: estar casados. Aquellos que postergaban este “paso” se percibían por los demás miembros de *Iglesia Nuclear* como estancados. Algunos declinaban por el matrimonio ante la presión y otros (los pocos) se mantenían esperando el tiempo adecuado y a la persona adecuada. Este fenómeno me llevó a reflexionar sobre cómo se percibe la religiosidad de los solteros, y sobre cómo se dan sus interacciones dentro de una iglesia que está enfocada en modelar a la familia y al matrimonio por la visión revelada.

Bajo esta reflexión me pregunté lo siguiente: ¿Cómo se dan las interacciones entre un sujeto y su congregación sociorreligiosa al disentir sobre las concepciones de soltería, matrimonio y familia? Mi interés era comprender cómo experimentan los cristianos solteros adultos su religiosidad en la vida cotidiana cuando su congregación sociorreligiosa estigmatiza su estilo de vida.

Considero primero, que los cristianos solteros adultos representan un estilo de religiosidad emergente que rompe con los patrones tradicionales del orden del matrimonio establecido en *Iglesia Nuclear*; segundo, que estos mismos legitiman su religiosidad y estilo de vida a partir del conocimiento de las enseñanzas del Apóstol Pablo plasmadas en la *Biblia* en

⁷ Según el Diccionario de la Lengua Española, ministerios viene del latín *ministerium* que significa servicio. Entonces me referiré con este concepto a los grupos o cargos encomendados a los miembros de la comunidad religiosa de tal forma que sirven a los demás de manera voluntaria.

relación con la soltería; y tercero que algunos miembros de *Iglesia Nuclear* estigmatizan a los cristianos solteros adultos por sus concepciones sobre la soltería, matrimonio y familia. El soltero dentro de la congregación sociorreligiosa que estudié es considerado un individuo que no cumple con la función dentro de la estructura social que según los líderes de *Iglesia Nuclear* plantea la *Biblia*. Su estilo de vida no aporta a la idea de que el matrimonio es el estado ideal, ni tampoco ayuda al cumplimiento de la visión de la iglesia: “Establecer el reino de Dios en cada familia”.

Para lograr la comprensión de este fenómeno diseñé este trabajo de investigación que forma parte del producto final de la tesis para obtener el grado de doctor en estudios socioculturales de la Universidad Autónoma de Baja California. El programa del doctorado forma parte del Programa Nacional de Posgrados de Calidad del Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología. Esto lo caracteriza por tener un límite de tiempo y formato para la terminación de la tesis. Para ubicar este estudio he planteado como ejes de investigación: la religiosidad, los solteros, y el poder simbólico.

Marco conceptual

La presente investigación parte de una perspectiva fundamentalmente estructuralista pensando en las formas simbólicas y las estructuras simbólicas y prácticas para estudiar la iglesia en cuestión como una comunidad simbólica. Para el estudio de la religiosidad esta investigación contiene una perspectiva fenomenológica que busca comprender cómo los solteros de *Iglesia Nuclear* experimentan su religiosidad en la comunidad y en su vida cotidiana. Esta investigación plantea una mirada sociológica y antropológica. En ambas recupero enfoques socioculturales y de la religión.

Pienso la interacción entre los cristianos solteros adultos e *Iglesia Nuclear* mediada por la interpretación subjetiva del líder o pastor principal sobre una cita de la *Biblia* como se muestra en el primer capítulo. Esta configura los argumentos de un dogma fundacional y se estructura una doctrina sobre un tipo de familia y el matrimonio. Esta doctrina permite el establecimiento simbólico de un sistema de clasificación social que perfila a los congregantes para participar en la estructura clerical. Este sistema simbólico posibilita el ejercicio de poder simbólico tal como Bourdieu lo define:

El poder simbólico es un poder de construcción de la realidad que aspira a establecer un orden gnoseológico: el sentido inmediato del mundo (y particular del mundo social) supone lo que Durkheim llama conformismo lógico, es decir “una concepción homogénea del tiempo, del espacio, del número, de la causa, que hace posible el acuerdo entre las inteligencias.”⁸

El poder simbólico es ejercido desde la autoridad de la iglesia sobre sus congregantes y sus religiosidades, determinando lo que es correcto y lo que no. Para aproximarme a este fenómeno he revisado la teoría de Pierre Bourdieu sobre los campos, considero que permite hacer más operativo el estudio de la estructura y los intereses. Según el sociólogo francés los campos son: “espacios estructurados de posiciones (o de puestos) cuyas propiedades dependen de su posición en dichos espacios y pueden analizarse en forma independiente de las características de sus ocupantes (en parte determinados por ellas)”.⁹ También considero para caracterizar a *Iglesia Nuclear* las definiciones de sociedad y comunidad del antropólogo escocés Victor Turner:

El primero es el que presenta a la sociedad como un sistema estructurado, diferenciado, y a menudo jerárquico, de posiciones político-jurídico-económicas con múltiples criterios de evaluación, que separan a los hombres en términos de «más» o «menos». El segundo, que surge de forma reconocible durante el período liminal, es el de la sociedad en cuanto *comitatus*, comunidad, o incluso comunión, sin estructurar o rudimentariamente estructurada, y relativamente indiferenciada, de

⁸ Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales* (Bilbao: Desclee, 2000), 91-92.

⁹ Pierre Bourdieu, *Sociología y Cultura* (Ciudad de México: Grijalbo, 1990), 109.

individuos iguales que se someten a la autoridad genérica de los ancianos que controlan el ritual.¹⁰

Así como el concepto de comunidad simbólica del antropólogo británico Anthony Cohen:

"Comunidad" ya no se puede describir adecuadamente en términos de instituciones y componentes, por ahora lo reconocemos como un símbolo al cual sus diversos adherentes le atribuyen sus propios significados. Todos pueden usar la palabra, todos expresan su pertenencia a la "misma" comunidad, pero todos lo asimilan a la idiosincrasia de sus propias experiencias y personalidades.¹¹

Entonces *Iglesia Nuclear* puede ser considerada en ambos términos, pues presenta estructura y lineamientos como lo señalan los autores anteriores, pero también un sistema simbólico compartido por los miembros de la comunidad. Defino a *Iglesia Nuclear* como una congregación sociorreligiosa,¹² lo que implica una conjugación de intereses socioeconómicos y religiosos, que conforman un campo conjunto social y religioso. Esta congregación mantiene la cohesión a partir de un sistema simbólico y emocional, a partir del ejercicio de poder simbólico que se expresa en la base dogmática de la doctrina sobre la familia y el matrimonio.

Para examinar la experiencia de los sujetos reviso el concepto de identidad desde la definición del sociólogo esloveno Thomas Luckmann que dice: "La identidad personal de un individuo histórico es así la expresión subjetiva de la significación objetiva de una visión histórica del mundo";¹³ así como el de identidad colectiva según el sociólogo paraguayo Gilberto Giménez del cual refiere que : "Implica, por último, construirse una historia y una memoria que confieran cierta estabilidad a la autodefinición identitaria; en efecto, la memoria colectiva es para las identidades colectivas lo que la memoria biográfica para las identidades individuales".¹⁴ Y de identidad social según lo plantea el sociólogo canadiense Erving Goffman:

¹⁰ Victor Turner, *El proceso ritual: estructura y antiestructura* (Madrid: Altea, Taurus, Alfaguara, 1988), 103.

¹¹ Anthony P Cohen, *The Symbolic Construction of Community* (Londres: Routledge, 2001), 74.

¹² La discusión que lleva a esta definición se lleva a cabo en el capítulo dos.

¹³ Thomas Luckmann, *La religión invisible* (Salamnca: Ediciones Sígueme, 1973), 83.

¹⁴ Gilberto Giménez, "Cultura, identidad y memoria. Materiales para una sociología de los procesos culturales en las franjas fronteras", *Frontera Norte* 21.41 (enero-junio de 2009): 7-32, en especial 17.

Por consiguiente, es probable que al encontrarnos frente a un extraño las primeras apariencias nos permitan prever en qué categoría se halla y cuáles son sus atributos, es decir, su “identidad social” –para utilizar un término más adecuado que el de “status social”, ya que en él se incluyen atributos personales, como “honestidad”, y atributos estructurales, como la “ocupación”-”.¹⁵

Los autores ponen en juego la manifestación de la individualidad y la clasificación desde las expectativas sociales sobre el individuo. La religiosidad es también una manifestación de la individualidad y por tanto de la subjetividad. Según lo plantean Thomas Luckmann: “Correspondientemente, podemos ahora definir la identidad personal como una forma universal de la religiosidad individual”,¹⁶ y lo observa la antropóloga mexicana Renée de la Torre:

Ésta, como lo sugiere Bhabha, representa un entre-medio (*in-between*) la institución y las prácticas culturales, lo ancestral y lo nuevo, lo híbrido y las reinenciones esencializadoras, lo local y lo global, entre lo individual y lo social, la movilidad y la permanencia.¹⁷

La religiosidad se puede analizar desde los componentes cognitivo, afectivo y conductual propuestos por Cornwall, Albrecht, Cunningham y Pitcher.¹⁸

Para el interés de la presente investigación pienso la religiosidad como un mecanismo pragmático que permite interiorizar y dar sentido a la práctica de la religión. Una forma de llevar a lo cotidiano y expandir el campo de lo religioso. De dar nuevo significado a lo simbólico en la vida cotidiana. La experiencia religiosa vivida.¹⁹

La soltería no se puede contener en una definición única por lo que tomo su raíz etimológica y hago un arreglo con la concepción que Victor Turner tiene de estado.²⁰ Con esto defino la soltería como un estado identitario individual y sociocultural opuesto al matrimonio o

¹⁵ Erving Goffman, *Estigma: la identidad deteriorada* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2006), 12.

¹⁶ Thomas Luckmann, *La religión*, 82.

¹⁷ Renée de la Torre, “La religiosidad popular como “entre-medio” entre la religión institucional y la espiritualidad individualizada”, *Civitas* 12.3 (septiembre-diciembre de 2012): 506-521 en especial 518.

¹⁸ Marie Cornwall, Stan L. Albrecht, Perry H. Cunningham y Brian L. Pitcher, “The Dimensions of Religiosity: A Conceptual Model with an Empirical Test”, *Review of Religious Research* 27.3 (marzo de 1986): 226-244.

En el capítulo cuatro se puede revisar la discusión de estos conceptos.

¹⁹ La revisión y discusión de los conceptos de religión y religiosidad se amplían en el capítulo cuatro.

²⁰ La revisión y discusión amplia de los conceptos se encuentra en el capítulo cinco.

de otras formas de emparejamiento. Otro concepto que he utilizado y que considero aporta al estudio de la soltería y la relación con la religiosidad es el de estilo de vida. El sociólogo francés Bourdieu tiene una definición sobre estos y los concibe como: “productos sistemáticos de los *habitus* que, percibidos en sus mutuas relaciones según los esquemas del *habitus*, devienen sistemas de signos socialmente calificados (como “distinguidos”, “vulgares”, etc.)”;²¹ por su parte Gilberto Giménez comenta que un estilo de vida: “implica vivir esa definición compartida no simplemente como una cuestión cognitiva, sino como valor o, mejor, como “modelo cultural” susceptible de adhesión colectiva, para lo cual se le incorpora a un conjunto determinado de rituales, prácticas y artefactos culturales”.²² Por otro lado, la investigadora social argentina Ana Wortman considera que los estilos de vida son modelos culturales que permiten autodefinirse por medio de prácticas y artefactos culturales; que sirven a su vez para distinguirse y para relacionarse.²³

La soltería de los sujetos permite observar cómo se da la intersubjetividad entre los cristianos solteros adultos e *Iglesia Nuclear*. Considero que a partir de los componentes de las religiosidades de los primeros que se manifiestan los disensos y las tensiones en las interacciones, entre ambos. Por lo que desde la perspectiva de *Iglesia Nuclear* pienso que los cristianos solteros adultos que ahí se congregan son vistos como portadores de lo que propongo como de religiosidad gris. Con esto me refiero a la infravaloración que una congregación sociorreligiosa atribuye a la religiosidad practicada por individuos asociados a estilos de vida estigmatizados, como en esta caso los cristianos solteros adultos. Además al pensar a *Iglesia*

²¹ Pierre Bourdieu, *La distinción: criterio y bases sociales del gusto* (Ciudad de México: Aguilar, Altea, Taurus, Alfaguara, 2002), 172.

²² Gilberto Giménez, “Cultura, identidad y memoria”, 17.

²³ Ana Wortman, “Aproximaciones conceptuales y empíricas para abordar identidades sociales juveniles y consumos culturales en la sociedad del ajuste”, *Instituto de Investigaciones Gino Germani, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires*, agosto de 2001, <http://biblioteca.clacso.edu.ar/gsdll/collect/ar/ar-030/index/assoc/D154.dir/dt24.pdf> (fecha de acceso: 26 de febrero de 2016).

Nuclear como una congregación sociorreligiosa como comunidad simbólica y emocional, considero que se puede comprender un fenómeno al cual yo denominé disenso colaborativo. Entonces considero en los cristianos solteros adultos la existencia de una "conciencia de sí" en relación a una "conciencia con".

Estado de la cuestión

La religiosidad como uno de los ejes de estudio hace que este trabajo académico se inserte en los estudios del fenómeno religioso que integra perspectivas históricas, antropológicas, sociológicas, teológicas y filosóficas. Al explorar a los solteros en cierta medida esta investigación logra colocarse en los estudios de la familia que han sido abordados desde la historia, sociología, antropología, medicina, psicología, el derecho y la religión. Como he señalado la relación entre religiosidad y soltería se materializa en el concepto de identidades y estas puestas en lo colectivo permiten estudiar las interacciones asimétricas que las concepciones y expectativas sociales posibilitan un ejercicio del poder simbólico. Esta intersección es del interés del campo de los estudios socioculturales

- **Revisión a estudios sobre el fenómeno religioso en México.**

Los ejes que usé para esta revisión fueron: soltería, cristianos protestantes evangélicos, religiosidad y vida cotidiana. Estos guiaron la revisión para discriminar todos aquellos temas que no son pertinentes con la perspectiva estudiada.

Sobre religiosidad destacan la antropóloga Ángela Reneé De la Torre Castellanos del Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS) Occidente; el sociólogo Alberto Hernández Hernández del Colegio de la Frontera Norte (Colef); el antropólogo Felipe Vázquez Palacios del CIESAS Occidente y el antropólogo Luis Arturo

Jiménez Medina de la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla (BUAP). Los temas más estudiados son: cambio religioso, dinámica social, diversidad y pluralismo religioso, género, historia, identidades, interculturalidad, jóvenes, mercado, movilidad religiosa, movimientos indígenas, música, religiosidad, secularización, sincretismo, transformación religiosa y vida cotidiana.

Sobre protestantes los temas tratados son dinámicas sociales, sincretismo, historia, jóvenes y movimientos indígenas. Los estudios sobre evangélicos abordan dinámicas sociales, diversidad y pluralismo religioso, género y jóvenes. De estos estudios me interesan aquellos que versan sobre protestantes, evangélicos y pentecostales y sobre interculturalidad, religiosidad y vida cotidiana. En estas coincidencias no aparece ninguna publicación. Sólo se han tratado a nivel de fenómeno religioso pero no específicamente por denominaciones.

Entre los investigadores más reconocidos que trabajan con grupos evangélicos, pentecostales y protestantes se encuentran los antropólogos Carlos Enrique Garma Navarro de la Universidad Autónoma Metropolitana Campus Iztapalapa; Alberto Hernández Hernández del Colegio de la Frontera Norte en Tijuana Baja California; Felipe Vázquez Palacios del CIESAS Occidente; el psicólogo y sociólogo Luis Rodolfo Morán Quiroz de la Universidad de Guadalajara; el antropólogo Ariel Corpus del CIESAS Sur; Felipe Vázquez Palacios del CIESAS Occidente y el historiador Ramiro Jaimes Martínez de la Universidad Autónoma de Baja California (UABC).

Carlos Garma publicó uno de los libros fundamentales para comprender el movimiento cristiano pentecostal *Buscando el espíritu: pentecostalismo en Iztapalapa y la ciudad de México*, de 2004. Garma hace una descripción densa, tocando aspectos muy profundos sobre rituales, sistemas de valores y normas. Arroja planteamientos tan robustos y analizados que sirven como

lentes para atravesar cada uno los aspectos del pentecostalismo. Plantea definiciones esclarecedoras de términos eje tales como: religión poniendo énfasis en la relación religión-sociedad en el contexto actual del estudio; la discusión sobre el término secularización como una forma de adecuación de lo religioso; pluralismo religioso; minorías religiosas; ritual; migración y cambio religioso; globalización y religión; Si bien es un estudio localizado, me permite tener un amplio y detallado panorama del movimiento cristiano evangélico pentecostal. En los temas tratados en sus capítulos sobre la historia el autor hace una valiosa recopilación de datos que permiten trazar la línea tanto estructural como doctrinal. Recupera gran material de reconocidos autores y la armoniza. Dos capítulos permiten identificar los fundamentos doctrinales de las prácticas y rituales de los pentecostales: dones y manifestaciones del espíritu santo. Explica la importancia del don de lenguas como una objetivación de la espiritualidad y símbolo de identificación y distinción. En otro capítulo esboza la importancia de la participación de las mujeres y su papel histórico dentro de las iglesias pentecostales. Este libro es básico para tener una comprensión básica de los pentecostales en México. Los aportes de Garma en este trabajo me permitieron afinar la mirada sobre las formas de observar y documentar los rituales y prácticas religiosas asociadas a los cristianos de *Iglesia Nuclear*.

El investigador del Colef Alberto Hernández Hernández, ha trabajado: pluralismo religioso; diversidad religiosa; cambio religioso; y prácticas religiosas. Encontré publicaciones desde 1992, gran parte de su trabajo de investigación hace referencia al fenómeno religioso en la frontera norte de México, en especial en Tijuana, Baja California. Ha estudiado a las juventudes, en cuanto a los grupos religiosos en mayor medida se ha enfocado a grupos de cristianos protestantes como evangélicos, neo-pentecostales y pentecostales. Su libro *Frontera norte de México: escenarios de diversidad religiosa* (2013), en el cual plantea la complejidad del

fenómeno religioso en las nuevas formas de creer lo religioso. Dice que lejos de debilitarse la religión ha tomado nuevos rumbos que le han dado oxígeno. Los fundamentalismos se han debilitado dando pie a nuevas formas de lo religioso. Toca temas como religiosidad popular, sincretismo y la sacralización y desacralización de los espacios. También muestra como el cristianismo no católico se ha extendido. Y menciona a estados del sureste y Baja California como aquellos que han tenido un papel preponderante en la difusión del cristianismo evangélico.

Ángela Renée De la Torre Castellanos Investigadora del CIESAS Occidente trabaja la línea de investigación sobre cultura e identidades. En su artículo publicado en 1996 *Religión y cultura. de masas: La lucha por el monopolio de la religiosidad contemporánea**, hace un recuento histórico sobre la tensión entre lo tradicional y la modernidad en la iglesia católica. Plantea la idea de una frontera porosa entre lo profano y lo religioso. Pone en situación de competencia por la producción y difusión de lo sagrado a la iglesia y a los medios masivos de comunicación. Analiza dos momentos históricos en la relación iglesia-medios de comunicación: primera cuando se proponían campañas en contra de la penetración de los contenidos en lo cultural; la segunda cuando la iglesia logra una especie de reconciliación con los medios masivos y se integran en los contenidos prácticas religiosas. De la Torre afirma que la cultura de masas es una gran productora de la religiosidad moderna.

En *La lógica del mercado y la lógica de la creencia en la creación de mercancías simbólicas* De la Torre y Gutiérrez (2005) exponen el cambio que están experimentando ciertas prácticas religiosas hacia un sentido mercantilista. Y como aquellas prácticas seculares y/o profanas empiezan a adquirir un sentido sagrado. Una nueva forma de relacionarse con lo sagrado y religiosidades a modo o a la carta. Un libro que presenta un trabajo metodológico interesante es *Los hijos de la luz: discurso, identidad y poder en La Luz del Mundo*. Una

publicación obligada para entrar en los estudios del discurso como constructor de la realidad social.

Felipe Roboam Vázquez Palacios, investigador en CIESAS del Golfo. Una de las líneas de investigación que interesan es la de antropología de la religión. En su publicación (2007) *Procesos contradictorios en la dinámica de las agrupaciones religiosas*, trata sobre la emergencia de movimientos religiosos como dado en cierta medida por pequeñas rupturas en agrupaciones religiosas, desencantamiento; o como formas de equilibrar lo tradicional local lo moderno global. Una vez más el tema de la religión alternativa o a la carta se analiza sobre todo en relación a la incidencia de la parte estructurante de la religión. En su estudio (2003) *La praxis de la fe evangélica en la sociedad*, reflexiona sobre la importancia para los evangélicos y pentecostales de la participación social y económica. La participación en la política no es considerada como prioritaria, pero la acción social representa una forma de hacer trabajo religioso. A partir de prácticas como la oración y la lectura de la biblia internalizan principios y valores morales que reflejan en sus prácticas.

- **Revisión a estudios sobre jóvenes, solteros y religiosidad.**

Hasta el momento en que realicé esta investigación no había en México artículos académicos publicados relacionados con los ejes temáticos. De ahí que esta revisión muestra resultados de investigaciones relacionadas de otros países. En Estados Unidos, diversos estudios develan las relaciones entre jóvenes cristianos evangélicos y su entorno secular. En algunos de ellos se manifiestan preocupados por cómo algunos jóvenes dejan su fe y cómo aplican su ética cristiana. En su informe los sociólogos estadounidenses Uecker, Regnerus y Vaaler señalan los elementos que hacen que los jóvenes dejen su fe. Se sienten desatendidos por el enfoque de la doctrina hacia la educación de los niños y los adultos, excluyendo a los solteros con o sin hijos y a los

adultos jóvenes. Además plantean que contrario a lo que se piensa, la educación superior no es detonante de la secularización de los jóvenes.²⁴ En este estudio esbozan cómo aquellos jóvenes que se mantienen fieles a su fe y ética presentan conductas y actitudes positivas.²⁵

Un gran número de estudios que incluyen escalas de medición sobre la asistencia a la iglesia y la importancia de la fe han revelado que la religiosidad permite a los jóvenes alejarse de pensamientos e intentos de suicidio.²⁶ Estos estudios sostienen que la religiosidad puede aparecer también como una influencia protectora contra el suicidio juvenil. Concluyen que la religiosidad se asocia a bajos niveles de depresión y desesperanza. Y que frecuentemente la religión se asocia al cuidado y promoción de la salud física.²⁷ La relación con el estudio que presento tiene que ver con la necesidad que manifiestan los cristianos solteros adultos al igual que los jóvenes, sobre la falta de atención de sus congregaciones a las necesidades espirituales propias de su edad o su estatus con relación al matrimonio.

Los estudios revisados poco advierten las necesidades de la juventud y de cómo se perciben como integrantes de una sociedad. Se enfocan en los beneficios de pertenecer al cristianismo, pero no se da voz a los jóvenes. Tampoco explican los conflictos que enfrentan los jóvenes cristianos evangélicos ante grupos y sujetos con diferentes creencias y marcos éticos. Otro estudio realizado por la socióloga Courtney Ann Irby (2014), sobre la relaciones de pareja entre jóvenes cristianos, revela cómo se sienten presionados ante un contexto contrastante. Irby describe cómo la escuela se convierte en un campo de batalla.²⁸ Estos artículos ilustran la situación a la que los jóvenes cristianos se enfrentan día a día. Su vida está en medio de una

²⁴ Jeremy E. Uecker, Mark D. Regnerus, Margaret L. Vaaler, "Losing My Religion: The Social Sources of Religious Decline in Early Adulthood", *Social Forces* 85.4 (Junio de 2007): 1667-1692, en especial 1686.

²⁵ Jeremy E. Uecker, Mark D. Regnerus, Margaret L. Vaaler, "Losing My Religion", 1686.

²⁶ Jeremy E. Uecker, Mark D. Regnerus, Margaret L. Vaaler, "Losing My Religion", 1686.

²⁷ Jeremy E. Uecker, Mark D. Regnerus, Margaret L. Vaaler, "Losing My Religion", 1686.

²⁸ Courtney Ann Irby, "Dating in Light of Christ: Young Evangelicals Negotiating Gender in the Context of Religious and Secular American Culture", *Sociology of Religion*, 75.2 (febrero de 2014): 260-283, en especial 262.

frontera simbólica intangible por sí misma, pero con consecuencias tangibles en sus interacciones sociales.

Pero, ¿qué sucede con los cristianos solteros ante las expectativas sociales que le impone su comunidad religiosa de acuerdo a la ética de la doctrina? En un estudio realizado en Sudáfrica, el profesor M. Elijah Baloyi expone algunas preocupaciones de cristianos solteros, como la expectativa social de que una persona normal de cierta edad debe estar casada y cómo esta idea presiona a los cristianos solteros. Los ubica en un contexto muy difícil para la toma de decisiones en su vida. El estudio evidencia la necesidad de los solteros de expresar su sentir y su punto de vista sobre cómo son estigmatizados.²⁹ Sobre esto Baloyi comenta que cuando en reuniones de cristianos las mujeres casadas hablan de sus matrimonios o de sus esposos las solteras expresan que se sienten estigmatizadas. Los temas tratados en estas reuniones las pone en una situación incómoda por lo que deciden callarse pues sienten que no pueden contribuir en nada.³⁰

El profesor advierte cómo la comunidad religiosa contribuye a que los solteros sean estigmatizados cuando asumen que no pueden contribuir de manera positiva a la congregación y muchas veces en sus sermones o prédicas hacen comentarios negativos sobre los solteros.³¹ Este tipo de comentarios son similares a los que los cristianos solteros han expresado con respecto a las pláticas y comentarios que se hacen desde la plataforma y en conversaciones informales en *Iglesia Nuclear*.

La doctrina cristiana no prohíbe la existencia de solteros en la iglesia o comunidad religiosa. Algunos jóvenes están conscientes de esto y esperan una respuesta por parte de la

²⁹ M. Elijah Baloyi, "Pastoral care and the agony of female singleness in the African christian context" *In die Skriflig/In Luce Verbi* 44.3 (julio de 2010):723-742, en especial 725.

³⁰ M. Elijah Baloyi, "Pastoral care and the agony of female singleness", 735.

³¹ M. Elijah Baloyi, "Pastoral care and the agony of female singleness", 725.

comunidad religiosa para atender sus necesidades particulares. Pero algunos solteros no informados de esto asumen que sin una pareja la vida no tiene sentido. En su estudio, Courtney Ann Irby (2014) plasma la existencia de otro tipo de presiones que los cristianos solteros perciben. Los jóvenes conscientes y comprometidos con su fe encuentran difícil interactuar con otros fuera de su comunidad religiosa. Entienden que relacionarse o emparejarse con otros jóvenes no cristianos tensa su ética dadas las expectativas de una relación amorosa aceptada por el estilo de vida cristiano evangélica. Ante los conflictos internos y los externos propios de la interacción social con los que no profesan su credo, los jóvenes solteros cristianos optan por agregarse a comunidades juveniles cristianas.³²

Los estudios revisados dan cuenta al parecer de experiencias similares de los cristianos en otro contexto pero también de las presiones que los cristianos solteros adultos en convivencia con su iglesia y con la sociedad secular sienten. Parece que los cristianos tanto jóvenes como los solteros adultos esperaran que la congregación o iglesia fuera un lugar seguro o de refugio. No siempre es así y eso es lo que esta investigación pretende mostrar.

Ya en el contexto de México una publicación relevante si bien no desde lo que pasa en los cristianos evangélicos, pero sobre la soltería en México, es el libro de la periodista María Antonieta Barragán Lomelí, *Soltería: elección o circunstancia*. Este trabajo es resultado de una investigación periodística que presenta estadísticas, opiniones de expertos y algunos testimonios de solteros. Como aproximación al fenómeno logra plantear una perspectiva general muy importante. Pierre Bourdieu realizó *El baile de los solteros*, en el cual indaga sobre las razones históricas, sociales y económicas que promueven que algunos queden en este estado en una comunidad. Su estudio presenta una perspectiva antropológica y sociológica con datos estadísticos históricos.

³² Courtney Ann Irby, "Dating in Light of Christ", 269.

Mi situación frente al objeto y sujetos del estudio

Considero importante hacer algunas precisiones sobre mí ya que reconozco que la aproximación que haga al estudio se verá atravesada por los prejuicios de las identidades que mis experiencias vividas hayan estructurado. En cuanto a mi religiosidad, soy parte de la tercera generación de cristianos protestantes, metodista de nacimiento y congregante por once años; fui miembro activo por diez años del *Centro Cristiano Anterior*.³³ Al iniciar esta investigación era miembro activo de *Iglesia Nuclear*, en el *Ministerio de Alabanza* como músico y apoyando con pláticas sobre aspectos teológicos relacionados con la práctica de la alabanza. Después de ocho años dejé de ser miembro. Estudié dos niveles básicos en un instituto teológico. Leo la *Biblia* diario de manera sistemática y realizo estudios apoyado en diferentes versiones de la *Biblia* y de diccionarios especializados en la misma. Siempre he sido crítico de la doctrina que se predica en las iglesias y en especial a la que pertenecía realizando estudios desde la teología bíblica y sistemática.³⁴ Constantemente cuestiono a la luz de lo que dice la *Biblia*³⁵ y me dirijo a la autoridad de la iglesia: el pastor. Le exponía mis opiniones abiertamente. Trato de vivir un cristianismo alejado de lo que se entiende como religioso y lo concibo como un estilo de vida espiritual y práctico. Creo en la familia formada por hombre y una mujer, pero mi convicción es

³³ Nombre ficticio de un centro cristiano no denominacional que se tratará a detalle en el primer capítulo.

³⁴ Según el teólogo Myer Pearlman:

Teología bíblica. Sigue el progreso de la verdad a través de los diversos libros de la Biblia, y describe la forma como cada uno de los escritores presenta las doctrinas importantes. Por ejemplo, al estudiar la doctrina de la expiación, según este método, uno investigaría de qué manera se trata la Materia en cuestión en las diversas secciones de la Biblia: los Hechos, las Epístolas, y Apocalipsis. O uno descubriría qué dijeron Cristo, Pablo, Pedro, Jacobo o Juan con respecto a la Materia. O uno podría establecer qué es lo que enseña cada libro o sección de las Escrituras con respecto a doctrinas relativas a Dios, Cristo, expiación, salvación y otras.

Teología sistemática. En este ramo de estudio, las enseñanzas bíblicas con respecto a Dios y el hombre están organizadas por temas, de acuerdo a un sistema definido. Por ejemplo, los versículos o pasajes que se relacionan con la obra de Cristo están clasificados bajo el título de Doctrina de Cristo”

Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática* (Miami: Editorial Vida, 1990), 5.

³⁵ En mi estudio personal reviso diferentes versiones de la *Biblia* como: Nueva Traducción Viviente (2011), *Biblia* de referencia Thompson en la Nueva Versión Internacional (1999), *Biblia* de estudio Palabra Clave en la Versión Reina-Valera 1960 (2017) y *Biblia Peshitta* en español (2006).

el respeto a la individualidad y equidad. Respeto un orden de responsabilidad pero no de sometimiento en el matrimonio. Considero que es importante situarme porque reconozco que mi aproximación al fenómeno y los sujetos estará atravesada por los prejuicios de mi formación y contexto. Pero también permite ver desde una perspectiva poco presentada de manera abierta la de científico y creyente. Puedo aportar conocimiento desde las perspectivas tanto *emic*³⁶ como *etic*,³⁷ estoy consciente del riesgo, pero traté de mantener el equilibrio desde la reflexión teórica y la vigilancia metodológica.

Definición de los sujetos: los cristianos solteros adultos

Escuchar a los solteros de *Iglesia Nuclear* y entender su experiencia, fue lo que me llevó a pensar ¿qué tipo de sujeto en estado de soltería puede convivir y mantenerse en una congregación a sabiendas que la meta principal de los miembros “debe ser” el casarse para formar una familia? Algunas características son compartidas entre los cristianos solteros adultos y el fundador y creador del dogma de *Iglesia Nuclear, Pastor Principal*. Ambos han puesto de manifiesto su individualidad y subjetividad en algún momento.

Por lo menos existe una generación de diferencia entre ellos pero en la actualidad eso significa grandes diferencias en los contextos socioculturales. El mundo de la vida que experimentan los cristianos solteros adultos es mucho más diverso, muchas barreras espaciales y temporales han sido derribadas mediante el acceso a la información que las tecnologías de la información posibilitan. Esto permite estar expuestos a otras formas culturales y concepciones de valores, por ejemplo, la fe, la familia y la religiosidad. Además, como resultado de los diversos

³⁶ Según Eduardo Restrepo: “[...] la perspectiva ‘emic’ es aquella que los miembros de una cultura tienen de la misma,”

Eduardo Restrepo, *Etnografía: alcances, técnicas y éticas* (Popoyán: Enviñón editores, 2016), 27-28.

³⁷ Continúa Restrepo: “[...] mientras que la ‘etic’ es la que los antropólogos que no son miembros de la cultura elaboran sobre ella”

Eduardo Restrepo, *Etnografía*, 27-28.

movimientos contraculturales existe una atmósfera de incertidumbre, de cuestionamiento de las ideas antes concebidas como absolutas. En el cristianismo evangélico se vive también esta situación. El acceso a otros de “tipos de cristianos”, otras “religiosidades cristiano evangélicas”, otras interpretaciones de la *Biblia*, y la fundación de “nuevas iglesias” con diferentes enfoques abren el campo religioso y las opciones a los cristianos evangélicos contemporáneos.

Los sujetos se encuentran en una sociedad posmoderna que ante el fracaso de la modernidad cuestiona los valores antes absolutos y que le daban cimiento a la sociedad moderna;³⁸ o en una hipermoderna,³⁹ donde la búsqueda de los intereses individuales moldeados por los mercados de consumo marcan la pauta y parecen poner en riesgo los intereses colectivos. La diversidad esbozada es la que me lleva a pensar que los cristianos solteros adultos expresan en la “defensa” de su estado de soltería, de su individualidad y piden ser atendidos como tales. Anthony Giddens plantea que con la modernidad el sujeto puede hacer una reflexión de la vida social.⁴⁰ Este examen que hace de las prácticas sociales y las adecuaciones le permiten contrastar su conocimiento del mundo de la vida.

Un ejemplo de lo anterior, puede ser, cuando un cristiano que ha realizado tradicionalmente la práctica de la oración con los ojos cerrados y en voz baja (una forma tradicional), y que hoy puede ver que esta práctica en algunas congregaciones cristianas evangélicas contemporáneas, ya no es una forma obligatoria. Todos los argumentos de su forma de practicar la oración pueden ser puestos en cuestionamiento. También son puestas en revisión sus creencias, y las de su congregación, y esto puede movilizar también reflexiones sobre su

³⁸ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus: el ocaso del individualismo en las sociedades posmodernas* (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2013), 82-83.

³⁹ Gilles Lipovetsky, *De la ligereza* (Ciudad de México: Ediciones Sígueme, 2016), 60.

⁴⁰ Según Giddens:

“La reflexión de la vida social moderna consiste en el hecho de que las prácticas sociales son examinadas constantemente y reformadas a la luz de nueva información sobre esas mismas prácticas, que de esa manera alteran su carácter constituyente”.

Anthony Giddens, *Consecuencias de la Modernidad* (Madrid: Alianza Editorial, 2010), 46.

religiosidad. Este tipo de situaciones me recordaron la expresión recuperada por Gadamer, *Selbstverständnis*,⁴¹ esa necesidad y acto reflexivo de comprenderse a sí mismo.⁴² Los cristianos solteros adultos al pensarse como individuos y en relación a la congregación sociorreligiosa, al meditar sobre su forma de ser y de pensar ponen de manifiesto a través de sus religiosidades sus subjetividades.

El sujeto ha sido pensado como el individuo que puede verse a sí mismo como contemplándose en un espejo interior. Aquel individuo que se reconoce frente a sí mismo. En la sociedad hipermoderna el sujeto es un hiperindividuo según Lipovetsky,⁴³ aquel que antepone sus propios intereses. Los cristianos solteros adultos pareciera que también lo son, pero en su identificación como cristianos existe una condicionante de adscripción. Entendiendo que ser parte de una religión y de un grupo religioso resultan como un acto voluntario de adscripción.⁴⁴ El cristiano soltero adulto recuerda al sujeto moral que planteaba Kant, así sujeto también a un deber, a un hacer definido por un sistema moral, a una colectividad.⁴⁵ Al sujeto subsumido en el caso de *Iglesia Nuclear*, la individualidad eclipsada por las formas colectivas en el matrimonio y la familia.

Es el cristiano soltero adulto también es un sujeto paradójico, que se debate entre su autodefinición y la social. Como lo expresa la carta a los Romanos (12:2): “No se amolden al mundo actual, sino sean transformados mediante la renovación de su mente. Así podrán comprobar cuál es la voluntad de Dios, buena, agradable y perfecta”⁴⁶ Y que puede configurar identidades estratégicas para el tratamiento con la congregación sociorreligiosa y para las

⁴¹ Gadamer recupera esta expresión y señala ser una aportación filosófica de Heidegger.

⁴² Hans-Georg Gadamer, *El giro hermenéutico* (Madrid: Ediciones Cátedra, 1995), 62.

⁴³ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus*, 100.

⁴⁴ Emile Durkheim, *Las formas elementales de la vida religiosa* (Madrid: Ediciones Akal, 2007), 42.

⁴⁵ Immanuel Kant, *Fundamentación para una metafísica de las costumbres* (Madrid: Editorial Gredos, 2010).

⁴⁶ La *Biblia* (versión Nueva Versión Internacional).

interacciones personales con sus miembros y con la sociedad secular. La identidad implica identificación y diferenciación, por lo que existe una determinación de límites simbólicos y se hacen presentes los efectos de frontera entre el uno y el otro como lo señalaran Stuart Hall y Paul du Gay:

El concepto acepta que las identidades nunca se unifican y, en los tiempos de la modernidad tardía, están cada vez más fragmentadas y fracturadas; nunca son singulares, sino construidas de múltiples maneras a través de discursos, prácticas y posiciones diferentes, a menudo cruzados y antagónicos.⁴⁷

Existen algunos términos o prácticas que no están claramente definidos en el tipo de cristianismo de *Iglesia Nuclear*, por ejemplo, si tomar alcohol es pecado o si se debe convivir con el “mundo secular”. Algunas imprecisiones pueden jugar a favor de los cristianos solteros adultos. Como muestra, algunas posiciones dentro de la estructura son nombradas con diferentes términos como “líder”, “coordinador” o “pastor”. En algunos casos estos términos se refieren a personas o posiciones que realizan las mismas actividades y en cierta medida las mismas responsabilidades. Pueden considerarse eufemismos como en el caso de jóvenes para no decir solteros. Otra imprecisión puede ser la forma de nombrarse sobre su religiosidad o identidad religiosa. Por no poder definir su denominación o tipo de cristiano, se nombran simplemente así: “cristianos”.

¿Por qué cristianos solteros adultos? Pensé acentuar primero la característica de su religiosidad al iniciar con el término “cristiano”, ya que este, señala de una manera ampliada e indeterminada su adscripción. También realza la naturaleza indefinida de algunos términos, principios y límites de su doctrina y prácticas. Además es el término con el que los sujetos se sienten mejor y que usan para identificarse. En términos académicos el término para definirlos por adscripción religiosa es cristianos evangélicos. El segundo término “solteros”, expresa la

⁴⁷ Stuart Hall y Paul du Gay, *Cuestiones de identidad cultural* (España-Argentina: Amorrortu Editores, 1996), 17.

característica tanto demográfica como el estado sociocultural. Termino con la característica de “adultos”, ya que, distingo la edad como un atributo que determina las expectativas socioculturales sobre la soltería y el matrimonio. El término “cristiano soltero adulto” puede incluir diferentes perfiles como cristianos de diferentes generaciones de conversión,⁴⁸ recién convertidos, con antecedentes familiares cristianos, etcétera; también solteros que nunca se han casado, por divorcio, o por viudez. En estos casos, podrían presentarse además cualquier combinación con los casos mencionados y que tengan hijos.

Por lo anterior decidí incluir la voz de diversas formas de cristianos solteros adultos. No fue fácil encontrar una muestra que integrara todos los perfiles posibles, la razón es que no quieren ser expuestos y no todos estaban interesados o dispuestos a colaborar con el propósito de la investigación. Pude integrar una muestra que constó de cuatro mujeres, de diferentes edades, dos cristianas solteras adultas nunca casadas y una cristiana soltera adulta que nunca ha tenido novio. Una cristiana soltera adulta con antecedente de matrimonio y ahora divorciada. Y dos cristianos solteros adultos, uno que nunca ha sido casado y otro divorciado. Consideré que sus diferentes perspectivas y voces enriquecen la comprensión de las diferencias sobre la religiosidad de los cristianos solteros adultos. Con esta selección de los sujetos que colaboraron, quise mostrar las formas y situaciones de la soltería que han sido englobadas en un sólo concepto de soltero. Cada situación según Mendia, Luxan y Legarreta reúne componentes estructurales de clase, edad, sexualidad y estado civil.⁴⁹ Por lo que las tensiones se complejizan y las formas de

⁴⁸ Es importante aclarar que el concepto de conversión en el cristianismo evangélico puede entenderse según quien lo enuncia, desde una perspectiva *etic* (vista desde el extranjero) que es cuando un individuo no cristiano evangélico decide ser cristiano evangélico. Y desde una perspectiva *emic* (vista desde el nativo) un individuo que ha nacido en familia cristiana evangélica no se considera cristiano evangélico hasta que este decide ser cristiano evangélico.

⁴⁹ Azkue Irantzu Mendia y Matxalen Legarreta, *Otras formas de (re)conocer. Reflexiones, herramientas y aplicación desde la investigación feminista* (Bilbao: Lankopi, 2014).

estigmatización se amplían. Estos componentes identitarios si bien pueden ser temporales, no dejan de ser signos de desigualdad mientras persisten.

A continuación presento una caracterización de los sujetos a los cuales identifiqué con seudónimos,⁵⁰ los cristianos solteros adultos que fueron entrevistados. El orden en que presento a los colaboradores es en el cual fui contactando a cada uno.

Solana. Mujer heterosexual de 26 años, es la hija menor de un matrimonio, tiene un hermano mayor casado y una hermana comprometida y próxima a casarse. Ella es cristiana de segunda generación y su formación cristiana se dio en *Iglesia Nuclear*. Sus padres se convirtieron en un centro cristiano perteneciente a Amistad Cristiana. Ella estudió la licenciatura en psicología y un diplomado en recursos humanos. Es soltera y nunca ha tenido novio. Actualmente participa en el *Ministerio de Alabanza* y trabaja en *Iglesia Nuclear*. Estudió hasta segundo semestre en un instituto teológico. Vive en casa de sus padres.

Solag. Mujer soltera heterosexual de 36 años, hija menor de un matrimonio, tiene tres hermanos todos casados y con hijos. Es cristiana de segunda generación, junto con su familia fueron miembros del *Centro Cristiano Anterior*. Su padre fue uno de los pastores en esa congregación y uno de los miembros fundadores de la *Iglesia Nuclear*. Su madre participó de manera muy activa en diferentes ministerios de ambos centros cristianos al igual que cada uno de sus hermanos. Ella estudió una licenciatura en el área de negocios internacionales y actualmente está cursando una maestría en educación. Tiene una amplia trayectoria en el servicio en ministerios especialmente en la alabanza corporativa. Trabaja de tiempo completo en la *Iglesia Nuclear*. Estudió en un instituto bíblico de la *Ciudad de Ángeles* y también hasta segundo semestre en otro instituto teológico. Vive en casa de sus padres.

⁵⁰ En el Anexo I *Apuntes metodológicos del trabajo con los sujetos* explico la forma como construí los seudónimos que uso para identificar a los cristianos solteros adultos entrevistados.

Viajero Solo. Hombre heterosexual de 32 años divorciado. Hijo menor de un matrimonio y tiene dos hermanos casados y con hijos. Es cristiano de segunda generación, su formación cristiana fue en un centro cristiano perteneciente a las congregaciones Asambleas de Dios posteriormente se cambia a una iglesia del grupo Alcance Victoria y por un “sentir” toma la decisión de congregarse en *Iglesia Nuclear*. Esto después de su divorcio y es acompañado por su familia. Estudia la licenciatura en derecho. Su ocupación es vendedor de bienes inmuebles. Participa en varios ministerios como maestro en discipulados, como cantante en la alabanza corporativa, en misiones y en el ministerio de varones. Vive solo.

Joven Solo. Hombre heterosexual soltero de 26 años, hijo menor de un matrimonio, tiene dos hermanas casadas y con hijos. Es cristiano de primera generación y se formó en el cristianismo en *Iglesia Nuclear*. Sus padres son empresarios. Estudió la preparatoria y actualmente administra el negocio familiar. Es miembro activo en el *Ministerio de Alabanza*. Vive con sus padres.

Solany. Mujer heterosexual de 38 años. Hija menor de un matrimonio, tiene dos hermanos casados y con hijos. Es cristiana de segunda generación y su formación cristiana se dio en un centro cristiano cuadrangular, su familia se cambió a *Iglesia Nuclear* y posteriormente ella también. Estudió la licenciatura en diseño gráfico y trabaja en una empresa de servicios. Participa de manera activa en el *Ministerio de Alabanza* de *Iglesia Nuclear*. Fue miembro del grupo de solteros antes de la “limpia”. Ha vivido sola y con sus padres en varias ocasiones.

Solada. Mujer heterosexual de 36 años divorciada. Hija menor de un matrimonio, tiene un hermano casado y con hijos. Cristiana de primera generación, su conversión religiosa se dio en *Iglesia Nuclear*. Estudió dos carreras, enfermera y profesora. Es miembro regular de *Iglesia Nuclear*. Trabaja en su profesión. Vive sola.

Propuesta metodológica

El campo de los estudios socioculturales puede plantear nuevas formas de aprehender las realidades sociales. Este abordaje permite cambiar la mirada y el discurso de cómo se produce el conocimiento, por ejemplo, a través del uso de analogías y extrapolación de teorías a nuevos objetos de estudio, así como nuevas metodologías para conocer y explicar lo complejo de los fenómenos y manifestaciones culturales. Para estudiar a la congregación sociorreligiosa y consciente de mi formación cristiana evangélica la propuesta epistemológica del sociólogo portugués Boaventura de Sousa Santos (2009) sobre un nuevo paradigma para producir conocimiento me sirvió para cambiar mi enfoque personal del objeto de estudio y visualizar la perspectiva de los cristianos solteros adultos.

En palabras del autor: “Hay producción de no existencia siempre que una entidad dada es descalificada y tornada invisible, ininteligible o descartable de un modo irreversible”.⁵¹ Esta propuesta explica cómo el pensamiento racional dominante ha llegado a una intencional ignorancia de realidades culturales y saberes. Plantea una serie de lógicas que llevan a la inexistencia: a) la monocultura del saber y del rigor del saber; b) la monocultura del tiempo lineal; c) la lógica de la clasificación social y; d) la lógica productivista.⁵²

⁵¹ Boaventura de Sousa Santos, *Una epistemología del sur: la reinención del conocimiento y la emancipación social* (Ciudad de México: Siglo XXI, 2009), 109.

⁵² Distingo cinco lógicas o modos de producción de no existencia.

La primera lógica deriva de la *monocultura del saber* y del *rigor del saber*. [...] Consiste en la transformación de la ciencia moderna y de la alta cultura en criterios únicos de verdad y de cualidad estética, respectivamente. [...] Todo lo que el canon no legitima o reconoce es declarado inexistente. La no existencia asume aquí la forma de ignorancia o de incultura.

Boaventura de Sousa Santos, *Una epistemología del sur*, 110.

La segunda lógica se basa en la *monocultura del tiempo lineal*, la idea según la cual la historia tiene sentido y dirección únicos y conocidos [...] Esta lógica produce no existencia declarando atrasado todo lo que, según la norma temporal, es asimétrico con relación a lo que es declarado avanzado. [...] Es este caso, la no existencia asume la forma de residualización [...] siguiéndose otras como la de lo tradicional, lo premoderno, lo simple, lo obsoleto o lo de subdesarrollado.

Boaventura de Sousa Santos, *Una epistemología del sur*, 110.

La tercera lógica es la *lógica de la clasificación social*, la cual asienta la monocultura de la naturalización de las diferencias. Consiste en la distribución de las poblaciones por categorías que naturalizan jerarquías.

En lo personal estos planteamientos me permitieron identificar la existencia o no de grupos o individuos. Parece paradójico que hable de cristianismo como minoría inexistente cuando este ha sido utilizado como productor de hegemonía por estados colonizadores. Sin embargo, hablo de grupos de cristianos evangélicos en México y dentro de ellos sujetos considerados como miembros no aptos de la congregación sociorreligiosa; entonces abro una óptica diferente. La lectura de la propuesta de Souza Santos me ayudó a la elaboración de una nueva racionalidad alejada del pensamiento colonialista cristiano protestante (evangélico). Poder romper de algún modo con una perspectiva lineal de expectativas socioculturales para comprender nuevas formas de ser por fuera de los estereotipos tradicionales.

Desde este punto de vista determiné que el objetivo general de este estudio sería: Analizar cómo experimentan los cristianos solteros adultos su religiosidad en la vida cotidiana cuando su congregación sociorreligiosa estigmatiza su estilo de vida.

Los objetivos particulares fueron:

- Identificar los impactos que tiene en la religiosidad y sociabilidad de los cristianos solteros adultos la formación doctrinal de la congregación sociorreligiosa.
- Conocer los significados de soltería, matrimonio y familia desde la perspectiva de los cristianos solteros adultos y de los principales líderes de la congregación sociorreligiosa.

[...] De acuerdo con esta lógica, la no existencia es producida bajo la forma de una inferioridad insuperable, en tanto que natural (De Sousa, 2015, p. 110).

La cuarta lógica de la producción de inexistencia es la *lógica de la escala dominante*. En los términos de esta lógica, la escala adoptada como primordial determina la irrelevancia de todas las otras escalas posibles.

[...] En el ámbito de esta lógica, la no existencia es producida bajo la forma de lo particular y lo local. Las entidades o realidades definidas como particulares o locales están aprisionadas en escalas que las incapacitan para ser alternativas creíbles a lo que existe de modo universal o global.

Boaventura de Sousa Santos, *Una epistemología del sur*, 111.

Finalmente, la quinta lógica de no existencia es la *lógica productivista* y se asienta en la monocultura de los criterios de productividad capitalista.

Boaventura de Sousa Santos, *Una epistemología del sur*, 111.

- Explicar las creencias y vivencias de los cristianos solteros adultos en tanto a su religiosidad en la vida cotidiana.

- **El método y la vida cotidiana.**

Dadas las características de esta investigación que contempla estudiar dos entes, al individuo dentro de, y a una colectividad, consideré necesario integrar diferentes perspectivas metodológicas. Desde el individuo una perspectiva fenomenológica y desde la congregación sociorreligiosa una perspectiva estructural crítica. El antropólogo Lluís Duch (2001) propone una metodología sociofenomenológica para el estudio del fenómeno religioso:

El método que intentamos aplicar se propone conjugar en armonía estas dos tendencias metodológicas [de carácter histórico y estructural], ya que estamos convencidos de que el ser humano no puede caracterizarse adecuadamente por ninguna de ellas tomadas aisladamente, sino mediante la conjugación creadora de las dos.⁵³

Conuerdo con él en la necesidad de estudiar el fenómeno religioso desde ambas perspectivas. Sin embargo, mi planteamiento muestra mi interés por la subjetividad tanto de los cristianos solteros adultos como de los individuos que fundaron y dirigen la congregación sociorreligiosa. Entonces consideré pertinente tomar la etnografía como una metodología para analizar a la congregación sociorreligiosa y desde una perspectiva fenomenológica la experiencia del cristiano soltero adulto.

En consonancia con Bourdieu y Turner, realicé trabajo etnográfico desde la observación participante para documentar la estructura objetiva de *Iglesia Nuclear*, las prácticas colectivas, los rituales y ceremonias. Así como los espacios asignados para tales prácticas. Resultado del trabajo de campo pude realizar una descripción densa sobre *Iglesia Nuclear* para caracterizar su estructura y definir los campos social y religioso. Para conocer y registrar los antecedentes

⁵³ Lluís Duch, *Antropología de la religión* (Barcelona: Empresa Editorial Herder, 2007), 57.

históricos y los significados que orientan las prácticas e interacciones sociales decidí realizar entrevistas semiestructuradas a los principales líderes de la congregación sociorreligiosa en cuestión. Los entrevistados fueron a *Pastor Principal, Copastor y Pastor Profesionista*.⁵⁴

En lo cotidiano se pueden poner en práctica todos los valores, prácticas y formas de interactuar. No siempre existe una consciencia de que se practica la cultura, de que todos esos convencionalismos se objetivan en el diario. En la vida cotidiana la cultura se vive no siempre se piensa. En lo individual no es posible observarlo, pero cuando entran en interacción con otros, algunos indicios se asoman. En algunos casos una cosmovisión llega a ser tan arraigada o interiorizada que determina aspectos de la cotidianidad. La vida cotidiana es un espacio donde se puede observar la concreción de la cultura a través de sus prácticas e interacciones. Lo cotidiano es una medida estrecha y tal vez representativa de la vida en extenso. La idea de un aquí y ahora permite presenciar la existencia real y tangible del individuo. Es muy pragmática y concreta.

En la vida se implican interacciones sociales, prácticas culturales, todo un cúmulo simbólico. Lo que se espera, lo que es aceptado en función de expectativas socioculturales. Todos tenemos una ubicación en uno o varios espacios, la vida cotidiana es atravesada por diferentes dimensiones: lo cultural, lo social, lo económico y en algunos casos todavía lo religioso. Esta dimensión religiosa fue la que decidí revisar. Más allá de las discusiones sobre la vigencia de la religión y de la hegemonía de alguna, quise explorar la incidencia de la religión y de lo religioso en la manifestación de la vida cotidiana de algunos individuos y grupos: la religiosidad de los sujetos.

Al hablar de la vida cotidiana el sociólogo francés Michel Maffesoli integra en gran medida el contexto donde he decidido explorar la experiencia de la religiosidad de los sujetos.

⁵⁴ Aun cuando los entrevistados dieron su consentimiento para usar sus nombres reales, decidí utilizar seudónimos que los caracterizaran, para proteger la identidad de los cristianos solteros adultos participantes en esta investigación.

El “porqué” se convierte en una interrogación abstracta. Sólo el “cómo”, la descripción fenomenológica, puede ser de alguna utilidad. La vida cotidiana no es tributaria de la mera razón, o más bien, esta última no es su clave universal. Es preciso añadirle el papel de la pasión, la importancia de los sentimientos compartidos. Conviene aquí integrar, implicar el juego de los afectos, la imprevisibilidad de los humores, incluso el aspecto factual de los ambientes, sin olvidar la resonancia que no deja de tener, a largo plazo, la memoria colectiva, la memoria de las dichas y las desdichas que a través de sedimentaciones sucesivas han conformado el sentimiento de pertenencia que es propio del hecho comunitario.⁵⁵

La descripción fenomenológica es la aproximación epistemológica que permite aprehender la experiencia de alguna manera. Entonces los significados que el individuo asigna a los objetos y situaciones que se presentan en su experiencia dentro de la vida cotidiana dependen en gran medida también de sus intereses y motivaciones. Al respecto los filósofos Mardones y Ursúa comentan:

Puede mostrarse además que al menos un aspecto de los sistemas biográfica y situacionalmente determinados de interés y significatividades es experimentado subjetivamente, en el pensamiento de la vida cotidiana, como sistemas de motivos para actuar, de elecciones a efectuar, proyectos a realizar y objetivos a cumplir.⁵⁶

Según los sociólogos Schutz y Luckmann, en todo momento de la vida consciente nos encontramos en una situación; esta está limitada por ordenamientos espaciales, temporales y sociales de la experiencia subjetiva. Las situaciones encuentran límite en el propio cuerpo del sujeto. “En toda situación, mi cuerpo actúa como un centro de coordinación del mundo, con un arriba y un abajo, mi cuerpo y su funcionamiento rutinario es un elemento fundamental de toda situación”.⁵⁷ Para generar el cúmulo conocimientos de la vida el individuo debe valerse de su subjetividad y para dar sentido en el mundo de la vida requiere de una intersubjetividad.

⁵⁵ Michel Maffesoli, *El ritmo de la vida: variaciones sobre el imaginario posmoderno* (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2012), 56.

⁵⁶ José María Mardones y Nicanor Ursúa, *Filosofía de las ciencias humanas sociales* (Barcelona: Editorial Fontamara, 1982), 173.

⁵⁷ Alfred Schutz y Thomas Luckmann, *Las estructuras del mundo de la vida* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2003), 111.

El tiempo se desglosa en un tiempo subjetivo del individuo y del tiempo social. De esta forma las experiencias son vividas a partir de diversas temporalidades y cada una presenta un significatividad. Las prácticas rutinarias resultan formas adquiridas por la experiencia y la memoria de las experiencias sedimentadas. Los actos ahora son las formas guardadas de las acciones que en su momento fueron su presente. Este proceso de reflexividad sobre las acciones en relación a los actos permite al individuo aprender y adecuar.

Las acciones vienen determinadas por las situaciones y el acervo de conocimiento, pero pueden estar motivadas por un “por qué” o un “para qué”. Esto le da la capacidad al sujeto de dirigir en un sentido sus acciones, podría decir que existe una voluntad en el actuar.⁵⁸ Entonces desde este marco interpretativo es que me aproximo a la religiosidad de los cristianos solteros adultos.

En la construcción de conocimiento desde las ciencias sociales y ciencias humanas es fundamental reflexionar en el diseño e implementación de un andamiaje metodológico suficientemente robusto. Se necesita tener bases y herramientas sólidas para ir más allá de una mera presentación de hallazgos; los marcos contextuales son determinantes en la interpretación desde una perspectiva compleja para la comprensión de fenómenos que implican a sujetos y sus subjetividades. No sólo pretendí conocer lo que piensan los individuos miembros de una comunidad, sino también los que los otros miembros la misma comunidad opinan sobre ellos. Estas opiniones guían prácticas y comportamientos y a su vez son inspirados y motivados por una cosmovisión emergente entre tradición y ruptura.

Desde el paradigma interpretativo en el reconocimiento de la existencia de realidades subjetivas tanto individuales como colectivas, y es bajo la idea de que los sujetos tienen la facultad de expresarse a través del lenguaje y por medio de relatos susceptibles de interpretar a

⁵⁸ Alfred Schutz y Thomas Luckmann, *Las estructuras*, 114.

través del conocimiento de los marcos simbólicos, que me sumerjo en la experiencia de los sujetos. Entiendo que la intersubjetividad es necesaria para construir conocimiento y esto se posibilita en la interacción y conversación. Mi interés fue conocer la experiencia vivida por el sujeto como un ser que siente y piensa y que es afectado por su entorno y su acervo de conocimiento. Los esquemas simbólicos que operan y dan sentido a su experiencia y a la explicación de su mundo de la vida. El filósofo alemán Hans-Georg Gadamer dice sobre la comprensión:

Comprender se refiere más bien a que uno es capaz de ponerse en el lugar del otro y expresar lo que ha comprendido y qué es lo que tiene que decir sobre ello. Y esto significa precisamente no reproducir sin más sus palabras, pues en su sentido más pleno comprender significa defender el asunto de otro exhaustivamente [...].⁵⁹

Reconociendo de la importancia de los sujetos que colaboraron en este estudio el acercamiento dialógico fue privilegiado. De ahí que los instrumentos o técnicas centrales fueron aquellas que posibilitan el dialogo, la conversación. Como la entrevista a profundidad, el relato de vida y diario de prácticas cotidianas.⁶⁰ Otras técnicas como el análisis de datos visuales aunque complementarias permitieron ubicar elementos contextuales para una triangulación de la información compartida.

Abordé el fenómeno mediante el método biográfico interpretativo que como lo señala el sociólogo estadounidense Norman K. Denzin (1989) estudia una colección documentos y relatos de las personas que permiten ubicar y describir puntos de inflexión en las vidas de los individuos. Los relatos de vida son usados como parte de la investigación social, ya que pueden funcionar como una forma de evidenciar o un instrumento testimonial. Es enunciado por el

⁵⁹ Hans-Georg Gadamer, *El giro hermenéutico*, 77.

⁶⁰ Nancy T. Ammerman, *Sacred Stories Spiritual Tribes: Finding Religion in Everyday Life* (Nueva York: Oxford University Press, 2014), 17.

narrador y vierte en este toda su subjetividad.⁶¹ Da relevancia a ciertos aspectos que para él deben ser considerados o de importancia para quien escucha. Los relatos hablan de las prácticas de la cotidianidad; de la vida cotidiana. Pero ¿por qué hablo de relatos de vida? Porque es en la vida cotidiana donde se observan en forma concreta las estructuras sociales y las formas de la cultura.

La vida cotidiana es un lienzo donde se dibuja lo social, lo cultural; a través de su historia se distinguen las estructuras de la narración. Y también se pueden identificar las estructuras de las prácticas cotidianas; el orden de la presentación hacia los otros. En esta definición tan estrecha de tiempo y espacio se pueden ver también las interacciones de la narración y de lo narrado. El individuo existe en concreto: aquí y ahora. Mientras tanto coexiste enmarcado por un contexto. Ocupa un espacio, con sus delimitaciones sociales y culturales. Un espacio y un tiempo con los significados culturales que estos tengan. Entonces la vida cotidiana abarca todas las interacciones y prácticas que durante un tiempo y espacio se presenten o estén ausentes.

Lo cotidiano implica actuación adecuada a lo colectivo pero también a lo individual, esto hace que se presente ajustes a las prácticas por los diferentes desempeños. Entonces la cultura sufre estas apropiaciones individuales hasta donde lo colectivo le permita. La cultura es dinámica en tanto sus integrantes son heterogéneos. Si bien busca homogeneizar las prácticas, estas son reproducidas por seres individuales y en esto dan resultados diversos. La vida cotidiana es un crisol cultural, que reproduce a la cultura y la reformula. Cada individuo concibe a la sociedad de una forma muy particular y esto se conforma por la existencia de sistemas simbólicos.⁶² En la vida cotidiana se practica la cultura y también se le puede dar un nuevo significado a través de las interacciones sociales. Se prueba y se afianza. En la vida cotidiana se construye una realidad

⁶¹ Norman K. Denzin, *Interpretative Biography* (Newbury Park: SAGE Publications, Inc., 1989), 13.

⁶² Mary Luz Uribe, "La vida cotidiana como espacio de construcción social", *Procesos históricos* 25 (enero-junio de 2014), 100-113, en especial 104.

social, se crea conocimiento mediante la interacción social institucionalizada e interiorizada. Los sujetos ponen en práctica sus papeles sociales y sus actuaciones adecuadas de los roles sociales instituidos. Los sociólogos Berger y Luckmann plantean la realidad de la vida cotidiana como un mundo intersubjetivo:

Estoy solo en el mundo de mis sueños, pero sé que el mundo de la vida cotidiana es tan real para los otros como lo es para mí. En realidad, no puedo existir en la vida cotidiana sin interactuar y comunicarme continuamente con otros. Sé que mi actitud natural para con este mundo corresponde a la actitud natural de otros, que también ellos aceptan las objetivaciones por las cuales este mundo se ordena, que también ellos organizan este mundo en torno de "aquí y ahora" de su estar en él y se proponen actuar en él. También sé, por supuesto, que los otros tienen de este mundo común una perspectiva que no es idéntica a la mía. Mi "aquí" es su "allí", Mi "ahora" no se superpone del todo con el de ellos. Mis proyectos difieren y hasta pueden entrar en conflicto con los de ellos. A pesar de eso, sé que vivo con ellos en un mundo que nos es común.⁶³

En las conversaciones del sujeto busqué identificar prácticas rutinarias como componentes de la vida cotidiana. La determinación de las prácticas y secuencias agrupadas en rutinas puede ser en gran medida establecida por una cosmovisión. Reflexiono en lo Berger y Luckmann dicen sobre el conocimiento de la vida cotidiana: "Mi conocimiento de la vida cotidiana se estructura en términos de relevancias, algunas de las cuales se determinan por mis propios intereses pragmáticos inmediatos, y otras por mi situación general dentro de la sociedad".⁶⁴ La vida cotidiana está delimitada por un tiempo y espacio específico, se rige por un motivo pragmático. De ahí que toda idea, interacción o práctica que salga de la rutina deriva en un conflicto que el individuo adecuará o rechazará en su cotidianidad.

A través de relatos de vida pude indagar cómo la religiosidad es construida y cómo opera en la vida cotidiana de los sujetos. Además de entender cómo inciden factores socioculturales en la agencia de los cristianos solteros adultos. El método biográfico interpretativo permite develar

⁶³ Peter L. Berger y Thomas Luckmann, *La construcción social de la realidad* (Buenos Aires, Amorrortu editores, 2003), 38-39.

⁶⁴ Peter L. Berger y Thomas Luckmann, *La construcción social*, 62.

a los sujetos y los significados que atribuyen a las experiencias en sus vidas. Sus relatos se consideran una narrativa que puede ser susceptible de análisis como textos, como discurso. Es a través del lenguaje que se pueden identificar y explicar el mismo los significados. Esto me permitió aplicar herramientas hermenéuticas para obtener conclusiones que con el contexto me permitan mostrar cómo opera la religiosidad dentro y fuera de un campo religioso.

Construir una historia de vida implica un trabajo colaborativo por medio de la conversación, esto implica una intersubjetividad y una postura política. Como postura política existe una responsabilidad ética de equiparar la ubicación pretendiendo no establecer una relación de poder sobre el sujeto y llevar tal relación al plano de la colaboración. Como investigador consciente que mi subjetividad es parte de la construcción del relato y busqué respetar la narrativa del sujeto colaborador.

La validación de los datos y la información compartida fue pensada desde la perspectiva propuesta y en armonía con lo que la investigadora finlandesa Paula Saukko (2003) señala, tomé en préstamo los principios de validación dialógica para el ejercicio de interpretación: Veracidad. Entendida como un ejercicio de conversación donde se da una cooperación entre las personas y el investigador de tal forma que existe en acuerdo y entendimiento respetuoso entre las diferentes perspectivas. Autorreflexividad. Se refiere al permanente ejercicio personal de investigador de poner en tela de juicio la injerencia de su propio marco de referencia personal y de cómo entiende las diferentes realidades a las que se expone. Polivocalidad (tratando de hacer justicia al término en inglés). Una polifonía, es decir integrar la mayor diversidad de las realidades que permitan generar una mejor representatividad de las perspectivas de los sujetos.

Además considero que según la naturaleza de este estudio y fenómeno es importante tener una validación contextual. Saukko plantea dos criterios para lograr esto: primero, la

sensibilidad al contexto social. Esto es tomar en cuenta por ejemplo eventos históricos, estadísticas y una diversidad de fuentes que permitan dar solidez a los argumentos para comprender mejor las realidades. Segundo, la conciencia de la historicidad. Tener la capacidad de observar el contexto desde una perspectiva referida a la historicidad del fenómeno.⁶⁵

Mi pretensión fue conformar una especie de ensamble coral que permitiera el ejercicio libre de la voz de cada colaborador y se armonizar con las demás para dar cuenta de una vasta realidad con perspectivas y aproximaciones diversas. Estoy consciente de los retos que este trabajo me planteó: como mantener al margen los prejuicios de mi situación como sujeto investigador, además de la sistematización de la información y el límite de tiempo requerido por las instituciones académicas y financieras. Creo haber alcanzado los objetivos más allá de lo administrativo, sobre todo el conducir el estudio en armonía con los cristianos solteros adultos.

De los capítulos

La tesis está estructurada en seis capítulos bajo la siguiente lógica. Cada uno contiene una revisión y discusión teórica que guía el análisis de información recopilada en campo a través de las diferentes herramientas mencionadas anteriormente; el cierre pretende llevar algunas reflexiones que irán construyendo las conclusiones y aportes que se presentan en el último apartado de “Consideraciones finales”.

En el primer capítulo “*Iglesia Nuclear*, la familia, el matrimonio y los otros” presento el resultado del trabajo etnográfico sobre la congregación sociorreligiosa; es entonces una descripción densa de los antecedentes, estructura, doctrina y prácticas de la comunidad religiosa que sirve como contexto para estudiar al fenómeno. Para el capítulo dos “La doctrina de *Iglesia Nuclear* y su efecto en el sistema de clasificación social”, me propuse desde la teoría de los

⁶⁵ Paula Saukko, *Doing Research in Cultural Studies* (Thousand Oaks: SAGE Publications, 2003), 55-70.

campos de Bourdieu explicar cómo se estructura la congregación sociorreligiosa; las situaciones que ponen en tensión a los cristianos solteros adultos y a los miembros de *Iglesia Nuclear*; esbozo un sistema de clasificación y se muestro cómo operan los diferentes capitales y el ejercicio del poder simbólico. El capítulo tres “Formas de interacción familiar y el matrimonio” es resultado de discusiones sobre las estructuras familiares, doctrinas sobre la familia; definiciones del matrimonio y muestro algunas estrategias de emparejamiento que han derivado en nuevas definiciones de familia y matrimonio.

Con el capítulo cuatro “La religiosidad de cristianos solteros adultos”, presento hallazgos del análisis de las entrevistas, diarios de campo y diario de las rutinas de vida de los sujetos colaboradores bajo la categoría de religiosidad: las prácticas, los afectos, las motivaciones y las argumentaciones que sostienen su soltería. Además planteo el concepto de religiosidad gris como resultado de la valoración de la religiosidad de los cristianos solteros adultos. El capítulo cinco “La definiciones y vivencias de la soltería en *Iglesia Nuclear*” conjuga las perspectivas de algunos estudios sobre la soltería, autoridades de *Iglesia Nuclear* y de los propios colaboradores de este estudio sobre el tema; además de dibujar la experiencia vivida de los solteros. El último, capítulo seis “Las interpretaciones de la *Biblia* como fuente de tensiones y el disenso colaborativo”, en este desarrollo una reflexión sobre cómo las lecturas e interpretaciones de diferentes versiones de la *Biblia* pueden generar disensos y tensiones entre congregantes y líderes de la congregación sociorreligiosa. En este último capítulo planteo la existencia de una forma de adaptación de los cristianos solteros adultos, lo que llamo disenso colaborativo.

Capítulo 1.

Iglesia Nuclear, la familia, el matrimonio y los otros

Estudiar el fenómeno religioso implica además de conocer el contexto espacial y temporal, entender una cierta genealogía doctrinal. Para esto haré una muy breve presentación de algunas pistas que pudieran guiar hacia los antecedentes más próximos de *Iglesia Nuclear*.⁶⁶ Me auxilié de trabajos realizados por investigadores e historiadores en su mayoría sobre cristianismo protestante y en menor medida sobre catolicismo. No pretendo recopilar y reseñar toda la historia del cristianismo desde sus inicios pero sí rescatar algunos rasgos que permitan configurar la esencia de este tipo de comunidades, iglesias, congregaciones o centros cristianos. Puedo partir desde la idea de iglesia primitiva donde a partir de la muerte de Jesucristo, sus discípulos y seguidores empiezan a reunirse dando cumplimiento a la ordenanza dada por su maestro.⁶⁷ De ahí en adelante se presentan reuniones, concilios, cismas y diversas formas de asociación; algunas por aprobación de interpretaciones doctrinales y otras por desaprobación de las mismas. En esta breve presentación describiré algunas características centrales de *Iglesia Nuclear* para definirla: antecedentes, doctrina, estructura, prácticas y rituales, y relaciones entre sus congregantes.

⁶⁶ Recuerdo al lector que en atención a la petición de confidencialidad de los datos de los informantes colaboradores, opté por cambiar el nombre de la iglesia a uno ficticio: *Iglesia Nuclear*.

⁶⁷ La Gran Comisión según el evangelio de San Marcos (16:14-16) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

Finalmente se apareció a los once mismos, estando ellos sentados a la mesa, y les reprochó su incredulidad y dureza de corazón, porque no habían creído a los que le habían visto resucitado.

Y les dijo: Id por todo el mundo y predicad el evangelio a toda criatura.

El que creyere y fuere bautizado, será salvo; mas el que no creyere, será condenado.

Esta descripción es producto del trabajo etnográfico y la recopilación de testimonios de los principales líderes de *Iglesia Nuclear*. Pretendo dibujar un contexto para explicar las particularidades de este tipo de congregación y explicar las formas de relación de los sujetos que estudio y su contexto. Mi calidad de congregante activo me permitió tener acceso a lugares o áreas en cierta medida restringida a otros congregantes y a los ajenos a la misma. Por ejemplo, el área de producción audiovisual que se encuentra en la parte central posterior en un segundo nivel del auditorio principal. Desde aquí tuve la libertad de realizar observación de todo el auditorio teniendo a mi alcance un amplio dominio visual de la plataforma y el total de las áreas de asientos de los congregantes. Pude realizar anotaciones y tomar fotografías de las diversas áreas en diferentes momentos de las reuniones generales, en los dos horarios de la mañana (de 10:00 a 12:00 horas y de 12:30 a 13:30 horas).

Iglesia Nuclear ¿antecedentes?

Iglesia Nuclear es un centro cristiano formado desde 1991 en Mexicali, ciudad fronteriza capital del estado de Baja California, al noroeste de México. Aquí se congregan cada semana aproximadamente unos 800 adultos y alrededor de 250 entre niños y jóvenes en edad escolar. Bajo estos datos puede considerarse dentro de la categoría de megaiglesia (*megachurch*)⁶⁸ según el *Hartford Institute for Religion Research* de Connecticut, Estados Unidos.⁶⁹ En una visita aleatoria de domingo, en la primera reunión, pude observar la conformación de la población durante las reuniones generales.⁷⁰ En la primera reunión conté aproximadamente 266 mujeres

⁶⁸ El término *megachurch*, se refiere a cualquier congregación protestante cristiana que tenga un promedio de asistencia semanal de 2000 personas. En el caso de México, las congregaciones por el tamaño de sus instalaciones y su capacidad para albergar semanalmente desde 500 asistentes en adelante son consideradas en el campo religioso cristiano evangélico como megaiglesias o *megachurch*.

⁶⁹ Liliana Rueda, (julio-diciembre de 2014) “La megaiglesia del siglo XXI o el desplazamiento de los dioses por el hombre”, *Revista M* 11.2 (julio-diciembre de 2014): 3-45.

⁷⁰ Dos reuniones semanales en domingo en horarios de 10:00 a 12:00 horas y de 12:30 a 14:30 horas. Una reunión semanal en jueves de 19:00 a 20:30 horas.

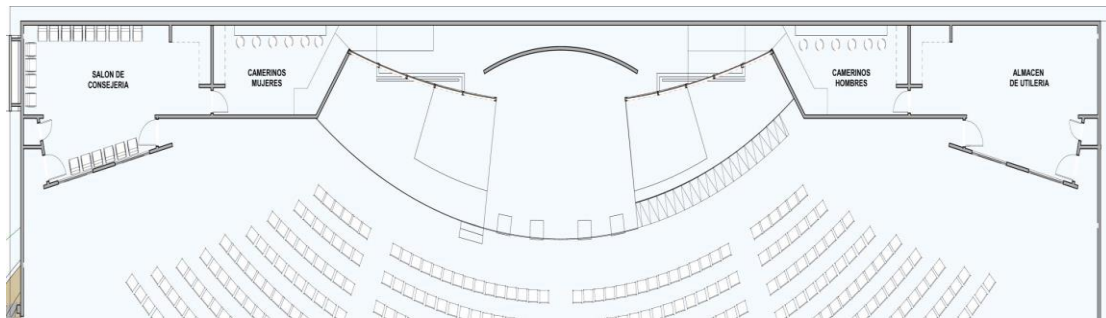
(58.3%) y 190 hombres(41.6%); aproximadamente un 26.7% son adultos mayores de 30 años y 16% de jóvenes entre 12 y 18 años; en la segunda reunión pude observar aproximadamente 54.6% de hombres y 45.3% de mujeres; y un 31.7% de adultos mayores de 30 años y jóvenes ente 12 y 18 años

Iglesia Nuclear presenta una estructura formal al identificar y distinguir las posiciones y las jerarquías, siendo estas: el pastor principal; los miembros de la administración; el copastor; los pastores de los diferentes ministerios que apoyan a la familia (niños, adolescentes, jóvenes, matrimonios, hombres y mujeres); ministerios de apoyo (alabanza, mantenimiento, seguridad, anfitriones, etc.). Cada uno de ellos establece requisitos o atributos para formar parte activa de cada uno.

Las instalaciones de *Iglesia Nuclear* albergan un auditorio con una capacidad de 2000 personas con una plataforma-escenario que abarca aproximadamente un cuarto del área del mismo. Las sillas para los congregantes están desplegadas en cuatro grupos de frente a la plataforma-escenario y en tres grupos cada uno hacia atrás (ver Imagen 1). En dos áreas en la parte posterior de lugar se encuentran dos áreas para familias con hijos recién nacidos o de hasta un año de edad. Todo el edificio está completamente aclimatado, esto es ante las temperaturas en verano en la ciudad de Mexicali que oscilan entre 40-50 grados centígrados. El estilo arquitectónico es predominantemente *High-tech* con colores: azul, anaranjado, gris y beige (ver Imagen 2). Con escasos motivos religiosos, aparecen como parte del edificio sólo dos cruces en ventanales impresos en vinil y dos libros abiertos semejando la *Biblia*. En otros ventanales se observan dos imágenes antropomórficas que simulan una familia y dos figuras que simulan un ave en vuelo que simbolizan al Espíritu Santo. El púlpito es de estructura muy sencilla, su tamaño es muy pequeño con respecto a la plataforma y de acrílico transparente. La plataforma-

escenario está conformada por un espacio en alto (aproximadamente 1.5 metros) con tres pantallas donde se proyectan imágenes desde tres proyectores digitales desde el techo del auditorio. Un sistema de iluminación digital; equipo de audio profesional; una batería, bajo eléctrico; dos sintetizadores; una guitarra acústica; micrófonos y aproximadamente 20 bocinas.

Imagen 1. Corte de interior de *Iglesia Nuclear*.



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/photos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/photos)

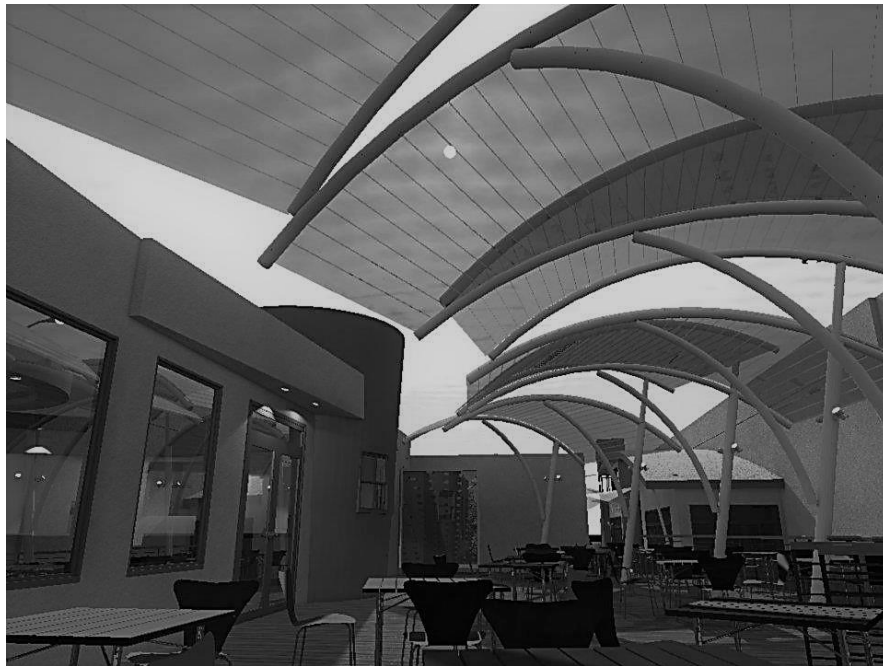
En el exterior se encuentran las oficinas de administración, del pastor principal y de los pastores asociados. Cuenta con una cafetería con una capacidad interior aproximada para 50 comensales y en su exterior en una terraza para otros 50 más (ver Imagen 3). Un área de salones de clases que cubren desde los niveles de maternal, kínder, un grupo por grado de primaria; un auditorio para adolescentes una capacidad de 100 jóvenes; un auditorio para preparatorianos que puede albergar aproximadamente 200 personas. Ambos auditorios cuentan con equipo de audio completo y sistemas de video digital. Existen además dos áreas de servicios sanitarios; una cancha de basquetbol; una librería; áreas verdes con sombra y estacionamiento para personas con necesidades especiales.

Imagen 2. Fachada de *Iglesia Nuclear*.



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/fotos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/fotos)

Imagen 3. Fachada de cafetería de *Iglesia Nuclear*.



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/fotos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/fotos)

En términos del sociólogo Anthony Giddens, *Iglesia Nuclear* puede ser caracterizada como una sociedad moderna pensando en su interpretación discontinuista del desarrollo social moderno.⁷¹ Ya que como él lo plantea, no es consecuencia directa de la evolución de algún movimiento (en este caso religioso), lo que hace difícil dar un seguimiento histórico hasta su raíz doctrinal. Las iglesias o movimientos cristiano evangélicos se han caracterizado por ser producto de rupturas o discontinuidades; en algunos casos por diferencias en la interpretación de las Sagradas Escrituras o de las doctrinas legitimadas históricamente. Esto es, no se pueden explicar como resultado de la evolución histórica de la Iglesia Católica ni de las que se conformaron durante y después de la Reforma Protestante y que han sido denominadas como Iglesias Protestantes Históricas (las cuales permanecen casi intactas en esencia y estructura hasta la actualidad). Los estudiosos del fenómeno religioso de congregaciones protestantes y evangélicas han optado por estudiar estas iglesias, congregaciones o centros cristianos y la religiosidad de sus congregantes no por su adscripción o denominación, sino por sus prácticas como recomienda el historiador estadounidense Daniel Ramírez.⁷²

Iglesia Nuclear se reconoce como un centro cristiano y como una iglesia no denominacional, lo que abre la puerta a que se sumen a la congregación diferentes tipos de creyentes provenientes (por sus interpretaciones doctrinales) de otras iglesias o congregaciones. En el siguiente fragmento de la entrevista⁷³ con *Copastor* se pueden encontrar algunas características de una congregación posterior al reavivamiento pentecostés originado en la calle

⁷¹ Anthony Giddens, *Consecuencias de la Modernidad*, 18.

⁷² Daniel Ramírez, *Migrating Faith: Pentecostalism in the United States and Mexico in the Twentieth Century* (Estados Unidos:Chapel Hill: University of North Carolina Press, 2005).

⁷³ Todos los testimonios fueron tomados de las grabaciones, y los fragmentos fueron transcritos bajo el principio estenográfico, respetando la oralidad de mismo. Salvo algunos ajustes de sintaxis para la mejor comprensión del lector.

Azusa⁷⁴, de Los Angeles, California, en la primera década del siglo XX. Resultado de éste y otros avivamientos surgió un movimiento que se conoció en México como movimiento carismático evangélico en las décadas de los sesenta y setenta del siglo XX:

[*Iglesia Nuclear*] es un [...] se les conoce como centro cristiano. Es una comunidad de personas que profesamos la misma fe. Que es el cristianismo, el cristianismo evangélico [...].

Como [...] el conjunto de personas, claro que sí. Formamos una iglesia [...] y tenemos una visión sobre lo que es la familia.

Es una iglesia evangélica. Somos evangélicos eh [...] a esa rama pertenecemos. Cristianos evangélicos y [...] por consecuencia protestantes ¿verdad? Ok. Así es.⁷⁵

*Pastor Principal*⁷⁶ señala que este tipo de congregaciones se formaron durante el movimiento en México de centros cristianos asociados a los reavivamientos pentecostales o también considerados movimientos evangélicos carismáticos.⁷⁷ La principal característica que

⁷⁴ Renée de la Torre y Patricia Arias (coord.), *Religiosidades transplantadas: recomposiciones religiosas en nuevos escenarios transnacionales* (Tijuana: Colegio de la Frontera Norte –Juan Pablos Editor), 2017), 272.

⁷⁵ *Copastor*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 30 de mayo de 2017.

⁷⁶ *Pastor Principal* es un seudónimo que uso para identificar al pastor principal de *Iglesia Nuclear*.

⁷⁷ Definiendo los movimientos cristianos según el *Pew Research Center*:

Pentecostales.

Los pentecostales son miembros de distintas denominaciones protestantes o iglesias independientes que sostienen la enseñanza de que todos los cristianos deben buscar una experiencia religiosa posterior a la conversión llamada el bautismo del Espíritu Santo. Estas denominaciones e iglesias enseñan que aquellos que experimentan el bautismo del Espíritu Santo pueden recibir uno o más dones espirituales, incluidas las habilidades para profetizar o expresar mensajes de Dios, practicar la curación física, hablar en lenguas o idiomas espirituales (glosolalia) e interpretar lenguas. El pentecostalismo tiene sus raíces en el Movimiento de Santidad del siglo XIX, que promovió una intensa piedad personal. Surgió como un movimiento religioso distinto en los Estados Unidos. A principios del siglo XX. Las denominaciones pentecostales incluyen las Asambleas de Dios y la Iglesia de Dios en Cristo.

Carismáticos.

Los carismáticos son miembros de denominaciones no pentecostales, incluidas las denominaciones católica, ortodoxa y algunas protestantes, que tienen al menos algunas creencias pentecostales y participan al menos en algunas prácticas espirituales asociadas con el pentecostalismo, incluida la sanidad divina, la profecía y el hablar en lenguas. El movimiento carismático, a veces conocido como la renovación carismática, comenzó entre los protestantes de la línea principal en los Estados Unidos en 1960 y se había extendido a partes de la Iglesia católica de los Estados Unidos en 1967. El movimiento carismático también se expresa en congregaciones independientes que han formado sus propias redes de iglesias afiliadas, similares a las denominaciones. Estas redes de iglesias, como la *Vineyard Christian Fellowship* con sede en California, son distintas de las denominaciones históricamente pentecostales.

Evangélicos.

Los evangélicos son cristianos que (1) creen en la centralidad de la conversión o en la experiencia de "nacer de nuevo" para recibir la salvación; (2) cree en la autoridad de la Biblia como la revelación de Dios a la humanidad; y (3) tener un fuerte compromiso con el evangelismo o compartir el mensaje cristiano. Los evangélicos constituyen un movimiento trans-denominacional; Los cristianos que tienen estas creencias o compromisos pueden encontrarse en numerosas denominaciones y tradiciones de la iglesia, como el

los identifica es el origen ministerial de los pastores: no se formaron en teología de manera formal en institutos o simplemente no estudiaron teología.

Después de ahí, este [...] surgió un movimiento en la ciudad de centro cristianos. Eran [...] era un movimiento relativamente [nuevo] en Mexicali porque [...] normalmente las iglesias tradicionales funcionan con pastores que atravesaron por un instituto bíblico, que traen toda una formación teológica, ¿no? Entonces este [...] en ese tiempo en toda la República Mexicana unos años anteriores a esos, a los [...] mejor unos cinco, seis años antes todavía de eso estaba surgiendo ya en México un movimiento de pastores, que se conocen como pastores laicos. Pastores que no atravesaron por un instituto bíblico, sino que fueron gente profesionista, fueron, fueron gente, empresarios, comerciantes, incluso obreros que tuvieron un encuentro con Dios real que transformó su vida y que de ahí ellos sintieron verdad, el llamado de Dios para empezar a compartir su experiencia; compartir la Biblia con la gente que les rodeaba en su, en el contexto donde ellos se desenvolvían. Y entonces empezaron a alcanzar a sus similares: a la gente del trabajo, a los vecinos, a la misma familia. Y surge este [...] es [...] movimiento que era nuevo en ese sentido, porque se conocían las iglesias tradicionales como bautistas, presbiterianas, metodistas, anglicanas. O sea, eran las religiones o denominaciones establecidas. Y esto no, esto surge como un movimiento no denominacional que se [...] ya [...] Y entonces así es como hubo por toda la república pues [...] este [...] centros cristianos no denominacionales.⁷⁸

En Mexicali en la década de los años ochenta del siglo XX surgieron grandes centros cristianos que por su crecimiento en membresía o congregantes se consideran como megaiglesias, algunas de estas hoy en día se mantienen activas. Este tipo de congregaciones dependen en gran medida de las redes sociales de cada congregante para el crecimiento de la iglesia; como comenta *Pastor Principal*, la forma de evangelización y de “sembrar” congregaciones se caracteriza por alcanzar a sus familiares, amigos y compañeros más cercanos. Otra característica que las identifica es la preocupación por los problemas sociales y cómo afectan a los individuos y sus familias. Esto muestra una preocupación sociológica y una postura

metodismo y el presbiterianismo; denominaciones pentecostales como las Asambleas de Dios; y denominaciones que son expresamente e históricamente evangélicas, como la Iglesia Evangélica Libre de América.

Los orígenes del evangelicalismo moderno a menudo se remontan al Pietismo Luterano de finales del siglo XVII en Alemania y al Metodismo en Inglaterra casi al mismo tiempo.

www.PewResearchCenter.com

⁷⁸ *Pastor Principal*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de septiembre de 2017

reflexiva sobre los grupos sociales y las relaciones entre los individuos. De ahí que muchos de sus planteamientos doctrinales tengan que ver con la familia, la economía, el matrimonio y las relaciones sociales.

***Pastor Principal* y “El llamado”**

El movimiento de centros cristianos está basado en gran medida en la idea de un pastorado laico,⁷⁹ y por lo tanto se abre la posibilidad de que los miembros de su congregación puedan participar activamente dentro de las actividades y responsabilidades de la misma. Estos centros cristianos se establecen para cumplir una misión y visión que el pastor laico ha recibido y aceptado por revelación divina a través de lo que ellos denominan “el llamado”. Para poder entender la forma como opera *Iglesia Nuclear* es necesario conocer antecedentes de su pastor y las condiciones en que recibió su “llamado” para ser pastor y plantar una iglesia.

Pastor Principal fue introducido al cristianismo a los diez años de edad en la Iglesia Metodista de Mexicali, como consecuencia de la conversión de su padre. Antes de esto su familia no mostraba interés ni tenían relación significativa con alguna religión. Este acercamiento y posterior conversión se dan como una búsqueda que su padre hace ante lo que *Pastor Principal* denomina una crisis matrimonial. La Iglesia Metodista parece haber sido una de esas respuestas:

Bueno eh, yo inicio, mi experiencia con Dios cuando tengo la edad como de diez años de edad. En ese tiempo eh [...] mis padres atravesaban por una crisis matrimonial, de hecho estaban en un proceso de divorcio cuando [...] alguien le habló a mi papá sobre lo que Cristo podía hacer en la vida [...] de él y de su familia. En ese tiempo pues mi papá, una de sus prioridades era recuperar a su esposa. Y salvar a su familia la disfun [cional] [...] la familia que ya estaba obviamente funcionando disfuncionalmente ¿no? Quería salvarla, rescatarla. Y entonces ahí es donde él, eh obtiene una posibilidad a través de, acercarse a Dios. Y entonces así es

⁷⁹ El término nativo de pastor o pastorado laico hace referencia a líderes cristianos evangélicos de formación autodidacta. Este término sirve para diferenciarse de aquellos que tuvieron una formación académica teológica formal.

como él se acerca a Dios y, en ese proceso estaba busc [ando] [...] acercándose a Dios, se, se empieza a congregarse en una iglesia, y el primer domingo que él va a esa congregación, a esa iglesia, a mí me invita mi papá, yo tenía como diez años, me “dijo voy a ir a una iglesia”, me dijo. Y pues para nosotros no, nada que ver, nunca había, no había biblias en las casa, no se oraba para nada. Ni siquiera se daban gracias por los alimentos, no era [...], Dios no era parte de nuestra vida.⁸⁰

Después de aproximadamente siete años de congregarse en la Iglesia Metodista y dadas las características funcionales, estructurales y doctrinales de esta; los intereses personales de los padres de *Pastor Principal*, y el surgimiento de movimiento de pastores laicos, ellos deciden congregarse en un centro cristiano a mediados de los años ochenta del siglo XX. Uno de los principales motivos de sus padres era que querían participar de manera más activa en las funciones y actividades de la iglesia y este nuevo tipo de congregación abría esa posibilidad.

La iglesia tradicional tiene una forma, bueno la Iglesia Metodista tiene unan forma de trabajo [...] diferente. Si tu no atraviesas por ejemplo, por todo lo que es la formación teológica, el instituto bíblico y todo eso, y no estás ordenado: no puedes casar; no puedes enseñar la Palabra de Dios, o sea predicar porque [...]. Todo eso lo hace solamente un ministro. Entonces la iglesia tradicional o la Iglesia Metodista estaba centralizada todo en el pastor. El Pastor tiene que hacer todo. Estar en los funerales, estar en los bautis [...] bautismos; estar el domingo predicando, este [...] en los eventos fuertes e importantes de la iglesia, solamente un, alguien que, que está ordenado como Pastor lo puede llevar a cabo. Entonces eso impide precisamente que la iglesia crezca porque, porque lo que es el ministerio laico no, no, no funciona así. Que esa es la diferencia de un centro cristiano por que el ministerio laico está activo. Mucha gente está involucrada en servir, mucha gente está involuc [...] participando y eso hace que una iglesia [crezca] de una manera exponencial. A diferencia de la iglesia este, las religi [...] o denominaciones tradicionales.

Mis papás, mi papá y mi mamá, ellos decidieron que sentían que no estaban, no estaban avanzando ellos que [...] no había oportunidad para ellos participar, para, para utilizar sus dones, talentos y habilidades, pues para apuntalar ahora sí que la iglesia y funciona pues a la inversa cuando no se, cuando no se permite eso, entonces se autodestruye. De hecho hasta el día de hoy pues está ahí. No pasan de doscientos cincuenta miembros, estás hablando de veintisiete años o más treinta y tres años después ¿verdad?

Entonces cuando pasa eso nosotros salimos de la Iglesia Metodista y nos integramos a esta, a este, a esta congregación [*Centro Cristiano Anterior*].⁸¹

⁸⁰ *Pastor Principal*, entrevista.

⁸¹ *Pastor Principal*, entrevista.

Por once años *Pastor Principal* se congregó y se formó en *Centro Cristiano Anterior*.⁸² Llegó a ser pastor del grupo de jóvenes junto con su esposa. Ellos se conocieron en la Iglesia Metodista y después continuaron en *Centro Cristiano Anterior*, durante este tiempo se casaron y sirvieron juntos en el ministerio de jóvenes.

La raíz de un cisma, una semilla para *Iglesia Nuclear*

A finales de la década de los ochentas del siglo XX grandes y reconocidos evangelistas protestantes en Estados Unidos se vieron envueltos en escándalos por inmoralidad sexual como relaciones con prostitutas y adulterio. Figuras como Jim Bakker (1987), Marvin Gorman (1987) y Jimmy Swaggart (1988) fueron de gran relevancia para el cristianismo protestante evangélico en los Estados Unidos de América y gran reconocimiento, y sufrieron una estrepitosa caída⁸³ en sus ministerios por estas razones. Esto trajo tensión en el campo religioso protestante-evangélico en gran parte del mundo. Una etapa de incertidumbre se vivió en las iglesias protestantes y evangelistas.

En 1991 el *Centro Cristiano Anterior*, experimentó un cisma por diferencias doctrinales con el pastor principal de dicha iglesia La razón conocida es una diferencia doctrinal relacionada con la familia y el matrimonio. El pastor de *Centro Cristiano Anterior* inició como pastor laico, posteriormente estudió teología y filosofía, participó de manera activa en la década de los

⁸² Como una forma de cuidar la confidencialidad de los colaboradores de esta investigación he cambiado el nombre de la anterior iglesia usando uno ficticio. “*Centro Cristiano Anterior* fue fundado en la ciudad de Mexicali, Baja California, México y tiene 24 años funcionando como una iglesia activa y dinámica donde se imparten clases, conferencias, exposiciones y congresos a diferentes niveles. Tenemos reuniones dos veces por semana dentro de los cuáles tenemos alabanza y adoración seguidas de estudios bíblicos profundos. Existen varios ministerios y servicios en activo entre los que se encuentran los siguientes: Jóvenes, Artes audiovisuales, Matrimonios, Educación Cristiana, Grupos Familiares, Ministerio de Mujeres, Grupo de Hombres y los servicios de Guardería, Librería, *Colegios Adelante* (Jardín de Niños Bilingüe, Primaria y Secundaria), Centros de rehabilitación *Arco triunfante*, Anfitriones entre otros. Nuestra visión es la de una iglesia misionera y evangelizadora a nivel local y mundial; intercesora y activa dentro de la sociedad y el diario acontecer de la ciudad de Mexicali; participativa, positiva, propositiva e integradora; en unidad con otras iglesias y Pastores de la ciudad”. Recuperado el 7 de mayo de 2018 de: [http://\[centrocristianoanterior\].blogspot.mx/](http://[centrocristianoanterior].blogspot.mx/)

⁸³ Término nativo de cristianos protestantes y evangélicos que suele ser utilizado para identificar que un creyente o líder ha pecado y que ha perdido su posición en la estructura religiosa.

noventas del siglo XX en la creación de políticas públicas sobre las asociaciones religiosas y escribió varios libros sobre prácticas cristianas. Existen varias versiones que aseguran que desarrolló una doctrina sobre el concubinato y la poligamia basada en su estudio sobre la *Biblia*. Al parecer compartió esta doctrina con su círculo de liderazgo y confianza, y practicó la poligamia bajo el argumento de su doctrina. En 1992, el pastor de *Centro Cristiano Anterior* deja la iglesia y se va de Mexicali. Ante esto un grupo de congregantes que desaprobaron la doctrina y actuación de este pastor sale de la iglesia llevándose a sus familias. Según me cuenta *Pastor Principal*, fueron invitados él y su esposa por un grupo de personas que se reunía a estudiar la *Biblia*. Necesitaban pastores que los guiaran a comprender los principios bíblicos para aplicarlos a sus vidas. Las reuniones de estudio iniciaron originalmente en casas de los mismos integrantes; luego al ir aumentando el número de asistentes decidieron rentar oficinas y diferentes locales conforme el grupo iba creciendo.⁸⁴

Existe evidencia de su registro como Asociación Religiosa ante la Secretaría de Gobernación de México en el año de 1999. En el 2000 se registró ante la Secretaría de Gobernación de México a tres ministros que habían sido pastores y ministros de *Centro Cristiano Anterior*.

Ante el riesgo que representó el estudio teológico del pastor de *Centro Cristiano Anterior* y cómo este se vio tentado y sucumbió con una cristiana soltera adulta, los integrantes de la creciente congregación se plantearon la necesidad de volver a formar familias cristianas que llevaran a la práctica los principios bíblicos como *Pastor Principal* y *Esposa de Pastor* lo enseñan. No es aventurado pensar que estas familias que vivieron el cisma anterior hayan estado de acuerdo en tomar esta doctrina como fundacional de *Iglesia Nuclear* y como la forma de proteger los intereses de la familia como institución.

⁸⁴ *Pastor Principal*, entrevista.

La visión por la familia: el dogma fundacional

Como antecedentes de la visión de *Iglesia Nuclear* considero relevante señalar que *Pastor Principal* y su esposa tienen diferentes historias en el cristianismo, él forma parte de la primera generación en su familia, esto es, antes de su padre al parecer ningún otro miembro era cristiano. El caso de *Esposa de Pastor*⁸⁵ es diferente, ella viene de una larga tradición cristiana donde por lo menos se puede encontrar cinco generaciones de cristianos metodistas, bautistas y de asambleas de Dios. Este contraste entre sus formaciones en el cristianismo y la educación familiar que inspiró a *Pastor Principal* a construir una visión para la naciente *Iglesia Nuclear*. Esta visión es producto de la adaptación de algunos principios bíblicos y de las experiencias de vida del matrimonio de los pastores. *Pastor Principal* y su esposa revisaron la oración del Padre Nuestro⁸⁶ en su fragmento que dice: “Venga tu reino. Hágase tu voluntad como en el cielo, así también en la tierra”.⁸⁷ Después de meditar en esto concluyeron que para que el reino de Dios llegue a la tierra se requiere que los principios morales que rigen el cielo sean puestos en práctica en la tierra. Para lograrlo debían enseñar a vivir a otras familias conforme a estos principios morales como amor, honestidad, compromiso, fidelidad, fe y esperanza, entre otros. Su idea de que la familia es la unidad mínima de acción en una sociedad los llevó a plantear la idea de predicar el reino de Dios en la familia. Su concepción de familia implica un matrimonio formado por un hombre y una mujer en igualdad de derechos bajo una estructura jerárquica, donde la mujer se somete al hombre como responsable de la esposa e hijos, según el orden de Dios expresado en la *Biblia*.⁸⁸ Esto me dijo *Pastor Principal* sobre el enfoque de *Iglesia Nuclear*:

⁸⁵ Seudónimo para referirme a la esposa de *Pastor Principal*.

⁸⁶ Según los evangelios de Mateo y Lucas en la *Biblia*. Evangelio de Mateo (6:10) y Evangelio de Lucas (11:11).

⁸⁷ Evangelio según Mateo (6:10) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960).

⁸⁸ Carta a los Efesios (5:22-33), en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

Las casadas estén sujetas a sus propios maridos, como al Señor;

Ok, la primera de ellas, bueno son varias razones. La primera de ellas es que [...] la visión de una iglesia tiene mucho que ver con el llamado que Dios le da a la persona en particular. Y eso también obedece mucho [...] a la experiencia que, que el líder o [...] en particular [...] tuvo con su trato con Dios [...].

En el caso en particular el mío, yo vengo de una familia disfuncional.⁸⁹ Entonces voy creciendo con un anhelo precisamente de tener una familia funcional. Se une también en ese momento ¿verdad? cuando [*Esposa de Pastor*] y yo empezamos la congregación, se une también a [...] [*Esposa de Pastor*] venía de una familia funcional, yo tenía todo lo opuesto a lo que ella tenía. Entonces cuando yo la conozco a ella y observo cómo funciona su familia, entonces tengo un modelo y digo: yo quisiera algo así, yo quiero eso ¿no? Entonces porque eh [...] este [...] esa era una necesidad ¿no? De tener una familia saludable y fuerte [...].

Entonces mm [...] nos casamos y [...] el trato de Dios en mi vida fue precisamente en esa área y me doy cuenta que uno de los problemas, o el problema social más importante que estamos viendo ahorita es la disfuncionalidad de las familias; de ahí vienen todos los problemas sociales que vemos hoy. Entonces [...] eh, cuando [*Esposa de Pastor*] y yo oramos ¿verdad? para poder tener un [a] visión para la iglesia [...] Dios nos pone eso en el corazón: vamos a establecer el Reino de Dios en cada familia.⁹⁰

Para poder instrumentar el llamado y la visión de *Iglesia Nuclear, Pastor Principal* ha definido el concepto de familia y su estructura: “La definición de familia. [*Esposa de Pastor*] y yo tenemos esta frase “La familia debe de ser una extensión del Reino de los Cielos aquí en la Tierra”, o sea [...] la familia funciona [...] para nosotros [...] la familia funciona cuando uno [...] obedece y establece su vida de acuerdo a los principios bíblicos”.⁹¹ Como principios bíblicos del Reino de Dios, *Pastor Principal* y *Esposa de Pastor* señalan: la honestidad, rectitud,

porque el marido es cabeza de la mujer, así como Cristo es cabeza de la iglesia, la cual es su cuerpo, y él es su Salvador.

Así que, como la iglesia está sujeta a Cristo, así también las casadas lo estén a sus maridos en todo.

Maridos, amad a vuestras mujeres, así como Cristo amó a la iglesia, y se entregó a sí mismo por ella,

para santificarla, habiéndola purificado en el lavamiento del agua por la palabra,

a fin de presentársela a sí mismo, una iglesia gloriosa, que no tuviese mancha ni arruga ni cosa semejante, sino que fuese santa y sin mancha.

Así también los maridos deben amar a sus mujeres como a sus mismos cuerpos. El que ama a su mujer, a sí mismo se ama.

Porque nadie aborreció jamás a su propia carne, sino que la sustenta y la cuida, como también Cristo a la iglesia,

porque somos miembros de su cuerpo, de su carne y de sus huesos.

Por esto dejará el hombre a su padre y a su madre, y se unirá a su mujer, y los dos serán una sola carne.

⁸⁹ Según *Pastor Principal*, una familia donde sus miembros no cumplen las funciones de manera armoniosa. El padre debe proveer, dar amor, apoyar, guiar; la madre ser soporte emocional de los hijos, atender al esposo, y lo hijos estudiar y obedecer a sus padres.

⁹⁰ *Pastor Principal*, entrevista.

⁹¹ *Pastor Principal*, entrevista.

lealtad, fidelidad, transparencia, perdón, amor y misericordia. En su concepción de la familia, el matrimonio es pieza fundamental de la misma y para ello lo han definido de la siguiente manera:

Bueno nosotros, nuevamente tenemos bien claro que el matrimonio empezó en Dios. De ahí cuando uno va al libro de Génesis te das cuenta que Dios creó al hombre a su imagen y semejanza. Y creó hombre y mujer, Dios los creó. Y entonces ahí [...] nosotros tomamos el primer matrimonio sobre la faz de la Tierra, Dios no solamente creó al hombre, creó un matrimonio. Creó un hombre y una mujer, para formar una familia. Y entonces Dios mismo oficia la primera ceremonia de, de matrimonio ¿verdad? en el Edén. Y Dios mismo como Padre y Creador entrega a la mujer al hombre. Y la entrega para ¿Qué? Para que dice: por tanto el hombre dejará a su padre y a su madre y se unirá a su mujer, serán una sola carne. Entonces ahí se establece un pacto. En ese, en eso ahí hay un principio y, y, y ese principio es que ahí hay un pacto entre un hombre y una mujer para ser una sola carne. Que es el, ahora sí que podemos decir que es la familia la base de la sociedad.⁹²

Sobre la estructura de la familia y del matrimonio *Pastor Principal* comenta lo siguiente:

El hombre ok. Nosotros tenemos bien definido también que [...] el matrimonio y la familia debe tener un balance. En el mundo en el que vivimos encontramos desbalances, a veces vemos los dos extremos: el matriarcado y el machismo. Y no hay nada, nuestro criterio es que no hay nada que desfigure más el plan original de Dios. Porque Dios establece una estructura para que funcione la familia y está en la *Biblia* ¿verdad? Es el hombre, la mujer y los hijos ¿verdad? en ese orden [...] de autoridad. No quiere decir que este orden de autoridad haga menos a la mujer o por el hecho de que la *Biblia* mencione que es ayuda idónea, no la hace ser una, persona de segunda clase, no. Tiene un valor y tiene una función. Y el hombre es la autoridad en su hogar, obviamente si lo vemos a grandes rasgos ¿verdad? el, el matrimonio es un trabajo [...] en interdependencia [...]

Entonces el hombre tiene la responsabilidad de ser el líder, el guía de su familia, el proveedor, el protector, el que suple no solamente las necesidades económicas, materiales, que es lo más normal el día de hoy ¿no? Pero no olvidando también las emocionales y espirituales y afectivas. Que son a veces mucho más importantes que las otras ¿no? Pero, pero entendiendo eso, la mujer entra como un trabajo también en equipo con su esposo, entendiendo su posición bajo la autoridad del esposo, pero, pero no con eso quiere decir que no es libre de expresar ideas y aportar todo, todo el potencial que la mujer tiene para que el matrimonio sea mucho mejor y la familia funcione mucho mejor ¿verdad? y después asumen ambos el rol y la responsabilidad de formar, y uso esas dos palabras: formar y educar.⁹³

Estos conceptos, principios e ideas guían la doctrina de *Iglesia Nuclear*, dan cimiento y conducen sus: ceremonias, rituales; prácticas; conferencias y estructura funcional. El matrimonio

⁹² *Pastor Principal*, entrevista.

⁹³ *Pastor Principal*, entrevista.

y su estructura; la conformación de la familia; los roles y funciones de cada miembro de la familia; la familia y su papel en la sociedad. En el capítulo tres donde se revisa el concepto de familia se puede apreciar el impacto de la doctrina las concordancias y los disensos entre los líderes y los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear*.

La doctrina y sus bases

Al rastrear los antecedentes doctrinales de *Iglesia Nuclear* encontré que es posible señalar un inicio único y raíz única. Por su naturaleza de aceptar e incluir a cristianos de diferentes orígenes doctrinales la hace una congregación cristiana un tanto hetero-doctrinal. Aparenta ser una amalgama de diferentes doctrinas cristianas aunque predomina una perspectiva evangélica pentecostal. En la declaración de su credo que se encuentra publicado en su página de internet (ver Cuadro 1), se pueden deducir las doctrinas fundamentales del cristianismo protestante o también conocido como evangélico; además de la vertiente pentecostal: a) la *Biblia* reconocida como la palabra de Dios, la única autoridad para determinar cómo vivir el cristianismo; b) el reconocimiento de la Santa Trinidad; c) la salvación por la gracia y no por las obras; d) la salvación que da Cristo y el poder de Espíritu Santo; e) el bautismo en agua; f) los dones del Espíritu Santo; y, g) la iglesia como el cuerpo de Cristo. De aquí se infiere la influencia del Arminianismo⁹⁴ (salvación por gracia) en oposición al Calvinismo (salvación por predestinación); el movimiento Bautista (bautismo en agua); el Metodismo (estudio de la Biblia); y el Pentecostalismo (bautismo en el Espíritu Santo y sus dones). Este “credo” determina

⁹⁴ Doctrina teológica cristiana fundada por Jacobo Arminio en Holanda en el siglo XVII, que plantea que:

Dios desea que todos los hombres se salven puesto que Cristo murió por todos (1 Timoteo 2:4-6 Hebreos 2:9; 2 Corintios 5:14; tito 2:11, 12) Con este fin, ofrece su gracia a todos Mientras que la salvación es la obra de Dios, absolutamente libre, e independientemente de nuestras buenas obras o méritos, el hombre sin embargo tiene ciertas condiciones que cumplir. Puede escoger aceptar la gracias de Dios o puede resistirla o rechazarla.

Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 193.

prácticas religiosas y seculares que los identifica y distingue de otras congregaciones y religiones.

Cuadro 1 Declaración de creencias de *Iglesia Nuclear*

En esto creemos:

Creemos que las Sagradas Escrituras en su totalidad se originaron en Dios, sostenemos que la Biblia es infalible, por lo tanto, es ella nuestra regla de fe y conducta. (II Tim. 3:16)⁹⁵

Creemos en un solo Dios verdadero y eterno revelado como Padre, Hijo y Espíritu Santo. (I de Juan. 5:7)⁹⁶

Creemos que aun siendo pecadores, Cristo murió por nosotros y la salvación que Él nos ofrece es solo por su gracia y no podemos justificarnos por nosotros mismos, ni por nuestras obras, sino por la justicia de Cristo el Salvador con un sincero arrepentimiento, una aceptación de todo corazón y por Fe en Jesucristo. (Romanos. 5:8)⁹⁷

El único fundamento para nuestras creencias es la Biblia.

Creemos que el cambio que ocurre en el corazón y en la vida del creyente después de recibir a Cristo como Salvador es real, por el poder del Espíritu Santo que viene a morar y guiar al creyente en una santidad y obediencia a la Palabra de Dios. (II Corintios 3:18)⁹⁸

Creemos en el bautismo en agua, en el nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo, de acuerdo con el mandamiento de Nuestro Señor. (Mateo 28:19)⁹⁹

Creemos en los dones del Espíritu Santo, para el servicio, preparación y edificación de la iglesia. (I Pedro 4:10)¹⁰⁰

La iglesia es ante todo un organismo y no una organización, es el cuerpo viviente de Cristo compuesto por sus seguidores. (Efesios 2:19)¹⁰¹

Fuente: www.iglesianuclear.com, recuperado el 24 de mayo de 2017.

Principales ceremonias

Durante el trabajo de campo que realicé en más de un año pude documentar algunas ceremonias y rituales que se celebran en *Iglesia Nuclear*. Estas parecen estar determinadas por los principios

⁹⁵ Segunda carta a Timoteo (3:16) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“E indiscutiblemente, grande es el misterio de la piedad: Dios fue manifestado en carne, Justificado en el Espíritu, Visto de los ángeles, Predicado a los gentiles, Creído en el mundo, Recibido arriba en gloria”.

⁹⁶ Primera carta de San Juan (5:7) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Porque tres son los que dan testimonio en el cielo: el Padre, el Verbo y el Espíritu Santo; y estos tres son uno”.

⁹⁷ Carta a los Romanos (5:8) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Mas Dios muestra su amor para con nosotros, en que siendo aún pecadores, Cristo murió por nosotros”.

⁹⁸ Segunda carta a los Corintios (3:18) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Por tanto, nosotros todos, mirando a cara descubierta como en un espejo la gloria del Señor, somos transformados de gloria en gloria en la misma imagen, como por el Espíritu del Señor”.

⁹⁹ Evangelio según San Mateo (28:19) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Por tanto, id, y haced discípulos a todas las naciones, bautizándolos en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espíritu Santo;”

¹⁰⁰ Primera carta de San Pedro (4:10) la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Cada uno según el don que ha recibido, minístrelo a los otros, como buenos administradores de la multiforme gracia de Dios”.

¹⁰¹ Carta a los Efesios (2:19) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960):

“Así que ya no sois extranjeros ni advenedizos, sino conciudadanos de los santos, y miembros de la familia de Dios,”

de la visión y definiciones que guían los intereses y propósitos de la congregación: el matrimonio y la familia. Cuando se les pregunta a los congregantes sobre las principales ceremonias señalan: la *Semana Santa*; el aniversario de la iglesia; el festejo del día de las madres; el festejo de la independencia de México y la *Navidad*. Sin embargo, yo pude identificar lo siguiente:

Cena de Matrimonios. En el mes de febrero se lleva a cabo un evento¹⁰² por demás significativo, consiste en una cena dentro del auditorio (el cual es acondicionado y decorado como un salón de eventos especiales) con un programa artístico (música en vivo, dramatizaciones y poesía) y una conferencia con temas alusivos a la relación de pareja (matrimonio) y con los hijos. El ambiente es considerado romántico y de consolidación de los matrimonios.¹⁰³ Al documentar esta celebración pude observar que el sentido de la misma tiene un corte más social que religioso (ver Imagen 4).

Aniversario de la iglesia. Se celebra en marzo, por lo cual; se preparan eventos deportivos para participar con la familia, eventos de convivencia donde todas las familiar aportan alimentos para compartir y celebraciones con cantos (alabanza) y conferencias alusivas a la historia y motivacionales sobre la visión a futuro y crecimiento de la congregación. Por lo general, se invita a un pastor de una congregación foránea afín a *Iglesia Nuclear*.

Semana Santa. Según el mes que corresponda entre marzo y abril. Se prepara un evento artístico (drama y música) para celebrar el domingo de Resurrección y se intercala una conferencia dada por uno de los pastores.

¹⁰² Evento. Del lat. eventus.

3. m. Suceso importante y programado, de índole social, académica, artística o deportiva. Significado según el Diccionario de la Lengua Española. Recuperado el 08 de septiembre de 2018 de: <http://dle.rae.es/?id=H9JpZQS>

¹⁰³ En el último año que documenté esta celebración pude notar que cambiaron el nombre a Cena Familiar, y en la plataforma al anunciarlo señalaron dicho cambio para incluir a los padres y madres solteros. Pero hicieron hincapié en que era la tradicional Cena de Matrimonios.

Día del niño. A finales de abril la Escuelita Dominical, prepara todo un día de festejo para los niños congregantes y para invitados de los mismos. Todas las instalaciones son adecuadas con juegos de mesa, deportivos, escenarios, comida y áreas de convivencia con sus padres. Participan la gran mayoría de los congregantes. Al final se reúnen para cantar y para recibir el mensaje de salvación.

Imagen 4. Ceremonia *Cena de Matrimonios* en Iglesia Nuclear.



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/potos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/potos)

Desayuno de madres e hijas. En el mes de mayo se lleva a cabo un gran desayuno para las madres e hijas congregantes e invitadas. Se reúnen aproximadamente entre 400 y 450 mujeres de hasta tres generaciones para convivir por alrededor de tres horas. Se presenta un programa artístico (drama y música) se realizan algunas dinámicas para obsequiar algunos regalos a madres de diferentes características (la mamá más joven; la mamá más arreglada; la mamá con más hijos). Después de esto, por lo general, la madre de *Esposa de Pastor* da una conferencia

sobre sanidad emocional.¹⁰⁴ (Notas de campo elaboradas por el autor, Desayuno de madres e hijas, *Iglesia Nuclear*, sábado 12 de mayo de 2018). (Ver Imagen 5)

Retiro de varones. Entre los meses de junio y julio el ministerio de varones lleva a cabo un retiro, por lo general, a un rancho en el poblado de La Rumorosa.¹⁰⁵ Inicia un viernes por la tarde y termina el sábado por la tarde. Este retiro implica acampar, convivir compartiendo alimentos. Participar de eventos deportivos y de convivencia intercalados con conferencias temáticas sobre el papel del hombre en el matrimonio y la familia. Asisten hombres desde los doce años de edad, solteros y casados. Eventualmente en estos retiros se pueden llevar a cabo bautizos.¹⁰⁶

Retiros de adolescentes y jóvenes. Generalmente, entre julio y agosto (período de vacaciones del ciclo escolar) se organizan estos eventos donde los jóvenes salen de la ciudad a la montaña o algún lugar retirado de la ciudad para realizar eventos de convivencia y de preparación espiritual. Pláticas diseñadas para buscar la santidad y el acercamiento de los jóvenes con Dios. En este tipo de ceremonias se pueden llevar a cabo bautizos de los jóvenes que así lo deseen.

Una ceremonia que dada su relevancia es anunciada desde inicios de año y se está recordando hasta su realización es el *Retiro de Matrimonios*. Consiste en un evento de tres días en un destino de playa (por lo general Rosarito o Ensenada, Baja California) donde los matrimonios que se han inscrito y pagado. En este evento salen y conviven entre ellos, se realizan actividades y dinámicas diseñadas para la integración de las parejas y de su fortalecimiento. Los pastores principales siempre están presentes y en conjunto con otros

¹⁰⁴ En términos de la conferencista, se refiere una forma de terapia emocional con elementos o principios bíblicos y motivacionales.

¹⁰⁵ Poblado en el municipio de Tecate, Baja California. Zona montañosa. El retiro se lleva a cabo en este lugar debido a que en los meses más calurosos (de junio a septiembre, las temperaturas alcanzan en promedio los 45 grados centígrados) este sitio es más fresco.

¹⁰⁶ El ritual de inmersión voluntaria y pública de un creyente dirigida por un ministro, como manifestación abierta de su creencia en Jesucristo y su sacrificio.

pastores de congregaciones afines preparan pláticas relacionadas con la vida en pareja desde la perspectiva cristiana.

Ceremonia de la vida. Este evento se realiza a finales de octubre en coincidencia con *Halloween*. Es una celebración para los niños en sustitución a esta última. Donde conviven dentro de las instalaciones de *Iglesia Nuclear* e invitan a sus amigos para acercarlos a Dios.

Imagen 5. Ceremonia *Desayuno de madres e hijas* en *Iglesia Nuclear*.



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/photos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/photos)

Navidad. Esta celebración se realiza en diciembre un fin de semana antes de la fecha de navidad. Se realiza un programa especial artístico (drama y música) alusivo a este tema. Y se da un mensaje especial por alguno de los pastores de la congregación. No se ha llevado a cabo en la fecha exacta, ya que comentan que prefieren que esas fechas sean celebradas en familia.¹⁰⁷

¹⁰⁷ La forma como se sugiere celebrar la *Navidad* (una celebración religiosa por demás significativa) permite la gran importancia que tiene la idea de familia en *Iglesia Nuclear*. Tradicionalmente las iglesias cristianas suelen celebrar o hacer misas, servicios o cultos en esta fecha en los recintos donde se congregan.

Como se puede observar existe una programación anual que cubre tanto celebraciones religiosas como seculares dentro de *Iglesia Nuclear*. Esto podría hacer alusión a lo que un autor¹⁰⁸ define como una institución total, con la salvedad de que en este caso los congregantes se adhieren y participan de manera voluntaria. No están obligados a permanecer en la congregación. Este programa anual muestra por sus nombres y propósitos la importancia de la visión, cada ceremonia integra los diferentes perfiles de los integrantes de la familia (salvo los solteros que son vistos sólo como hijos). Las ceremonias identificadas como religiosas son sólo dos, *Semana Santa* y *Navidad*. Otras asociadas a lo religioso y espirituales son los retiros donde sólo se contemplan a los jóvenes, adolescentes y por separado los varones. Las mujeres no tienen este retiro lo cual permite observar cómo los roles de género se objetivan desde las mismas ceremonias, el lugar de la mujer, esposa, madre, es en la casa.

Dos ceremonias son de vital importancia para el sistema simbólico, la *Cena de Matrimonios* y el *Retiro de Matrimonios*. La primera al iniciar (febrero) cada año y la segunda casi para cerrarlo (entre los meses de octubre y noviembre), todas las demás ceremonias pareciera están dentro de estas. Pudiera interpretarse que simbólicamente todo lo familiar pasa dentro de matrimonio. Es obligado preguntarse ¿qué pasa con los cristianos solteros adultos en estas ceremonias? Los solteros como comenté anteriormente están considerados como parte de las familias desempeñando su papel de hijos. En el caso de los que entrevisté, todos ellos forman parte de algún ministerio, algunos participan como apoyo en los retiros o los programas especiales, incluso en la *Cena de Matrimonios*. Salvo en el caso del *Retiro de Matrimonios*, aquí solamente participan las parejas, los casados.

¹⁰⁸ Una institución total puede definirse como un lugar de residencia y trabajo, donde un gran número de individuos en igual situación, aislados de la sociedad por un período apreciable de tiempo, comparten en su encierro una rutina diaria, administrada formalmente Erwing Goffman, *Internados* (Buenos Aires: Amorrortu, 1972), en especial 13.

Los Rituales

Platicando con algunos congregantes y con los propios cristianos solteros adultos que participan de esta investigación, les pregunté si identificaban algunos rituales religiosos dentro de su congregación. Su respuesta fue un rotundo no. Ellos consideran que no llevan o viven una religión sino una relación con Dios, por lo que no son religiosos y no practican entonces rituales. Este tipo de respuestas muestra una forma muy común de entender la práctica del cristianismo evangélico. Como mostraré en el capítulo cuatro sobre la religiosidad de los cristianos solteros adultos, la idea de lo religioso les hace ruido a los practicantes. En su discurso siempre plantean la libertad de su religiosidad fuera de las restricciones que la religión marca. Plantean con esto que como una “relación” ellos son genuinos y no hipócritas como los “religiosos”. Sin embargo desde la perspectiva antropológica si existen rituales en *Iglesia Nuclear*.

Considero relevante distinguir la diferencia entre ceremonia y ritual, por la primera quiero señalar que su fin puede o no tener implicaciones divinas como lo señala la definición del Diccionario de la Lengua Española: “acción o acto exterior arreglado, por ley, estatuto o costumbre, para dar culto a las cosas divinas, o reverencia y honor a las profanas”. En la ceremonia se puede ver una dimensión colectiva. En el ritual esta dimensión colectiva puede o no existir. Los rituales se dan tanto en *Iglesia Nuclear* como en la religiosidad de los creyentes. Para identificar los rituales que se practican en *Iglesia Nuclear* uso la definición de Victor Turner: “Entiendo por ritual una conducta formal prescrita en ocasiones no dominadas por la rutina tecnológica, y relacionada con la creencia en seres o fuerzas místicas”.¹⁰⁹ Desde este punto de vista pude observar algunos rituales practicados durante las reuniones generales en domingo y otras que se recomiendan y se platican como parte de la vida cotidiana de los congregantes:

¹⁰⁹ Victor Turner, *La selva de los símbolos* (Madrid: Siglo XXI, 2008), 21.

Alabanza (alabanza corporativa). Es la práctica de cantar, levantar las manos, cerrar los ojos en una actitud de reverencia hacia Dios y Cristo. Este ritual se lleva a cabo en cada reunión general al inicio y tiene una duración aproximada de media hora. Es dirigida por el *Ministerio de Alabanza* (músicos y cantantes dedicados) e incluye música y voces en vivo; así como equipo complementario como luces robóticas, proyectores y pantallas para ayudar con la letra de las canciones. Puede incluir lectura de la *Biblia* y oración (ver Imagen 6).

Orar unos por otros. Se reúnen y se toman de las manos, por lo general en grupos de tres o cuatro congregantes y se preguntan entre sí la necesidad o la razón para orar. Orar significa dirigir peticiones y agradecimiento a Dios por medio de Cristo. La duración no va más allá de cinco minutos.

Imagen 6. Ritual de *Alabanza (alabanza corporativa)* en *Iglesia Nuclear*



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/photos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/photos)

Diezmo y ofrenda. Los congregantes separan de sus ingresos una cantidad para diezmo como parte de un mandato de Dios para el sostén de la iglesia; también de manera voluntaria los congregantes pueden separar una cantidad como ofrenda de agradecimiento a Dios. Esta práctica

se realiza en conjunto durante la reunión general, solicitando un sobre especial donde depositan el dinero en efectivo y marcan el motivo y la cantidad. Se hace una oración para bendecir y luego el *Ministerio de Alabanza* interpreta una canción para la ocasión y los congregantes pasan a depositar los sobres en unas cajas que los anfitriones¹¹⁰ sostienen a la orilla de la plataforma o escenario. De forma ordenada los congregantes hacen una fila para esto.

Oración de fe. Este ritual es circunstancial ya que depende de que haya personas que decidan convertirse o aceptar a Cristo. De ser así, se les pide que pasen al frente para que el pastor los dirija por medio de la oración a la aceptación a Cristo, ellos repiten la misma oración y posteriormente los demás congregantes oran por ellos para bendecirlos. Al final se aplaude en señal de gratitud a Dios por la salvación de ellos.

Otros rituales se llevan a cabo en diferentes periodicidades y existen algunas que son decididas por el pastor:

Ayuno congregacional. Este ritual es anual, es una invitación por parte del pastor principal al inicio de cada año para ayunar por 21 días y bajo un régimen alimentario determinado y estricto. No es obligatorio. Se busca estar sensibles espiritualmente para obtener guía para el año que inicia.

Bautizos. Se realiza por lo general una vez al año en primavera-verano. Este ritual implica sumergir en agua a los congregantes que lo decidan como un simbolismo como nacer de nuevo, dejar atrás el pasado y los pecados. Se realiza una ceremonia pública en la congregación (ver Imagen 7)

¹¹⁰ Por lo general los anfitriones son matrimonios de congregantes que voluntariamente se ofrecen y organizan la bienvenida a quien entra a *Iglesia Nuclear*, facilitan folletos u otros apoyos durante las reuniones generales. Se puede observar que la disposición a servir es una sección o pasillo por matrimonio, estos pueden ser desde adultos jóvenes hasta adultos mayores. Observé reuniones que de manera excepcional los miembros de los grupos de jóvenes llegaron a desempeñar estas funciones.

Santa Cena. No tiene una periodicidad específica pero se ha dado a veces hasta dos veces por año a petición de *Pastor Principal*. Realmente se realiza cuando él considera hacerlo. Este ritual es un tiempo de oración y reflexión sobre los pecados cometidos, pedir perdón a Dios y posteriormente tomar el jugo de uva como un simbolismo del vino que representa la sangre de Cristo y el pan que representa el cuerpo de Cristo. Esto simboliza el compromiso y comunión con Cristo.

Imagen 7. Ritual de *Bautizo* en *Iglesia Nuclear*



Fuente: [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/photos](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/photos)

Oración de intercesión. Esta práctica es mensual el primer martes de cada mes, donde se reúnen los congregantes que así lo deseen y elevan una oración por las necesidades de otras personas, de la sociedad, gobierno, etc. Generalmente se acompaña de canciones y una persona dirige la sesión.

Presentación de hijos a la congregación. Este ritual implica llevar a la congregación y presentar en una reunión general a los hijos nuevos de las familias de los congregantes. Los

padres se acompañan de otro matrimonio como apoyo al compromiso de educar a los hijos en los principios bíblicos. Un pastor presenta a los padres, a los acompañantes y a los hijos. Hace una oración de bendición por los niños y los acompañantes después por los padres de los niños. Esta práctica se celebra el último domingo de cada mes.

La Biblia en un año. Esta práctica es leer toda la *Biblia* en un año. *Pastor Principal* hace la invitación a la congregación para llevarla a cabo siguiendo un programa diario preestablecido y que se entrega a petición de cada congregante. Cada reunión general el pastor principal pregunta ¿quiénes están leyendo la *Biblia* en un año? Y los congregantes que así lo hacen o así dicen levantan la mano.

Algunas prácticas rituales religiosas se llevan a cabo en periodos de tiempo más largos como los *bautizos* y la *Santa Cena*. Pero la presentación de hijos es cada mes. Es aquí donde la determinación de las prácticas comunitarias son una expresión de los intereses del grupo y a su vez una confirmación del mismo. La familia como centro, la conformación de familia como valor sustancial de *Iglesia Nuclear*. Los cristianos solteros adultos una vez más integrados como individuos o invisibilizados participan en los rituales excepto en la presentación de hijos a la congregación. En el tiempo que registré estos rituales presencié una presentación de hijos por parte de familias monoparentales, esto es, no hubo presentaciones de hijos por padres o madres solteras.

La casi ausencia o resistencia en *Iglesia Nuclear* de dos expresiones muy características de congregaciones cristianas evangélicas contemporáneas llamó mi atención. La danza como expresión durante el ritual de la alabanza de la cual muy pocas veces se observa entre los congregantes y aún en los mismos ministros que dirigen este ritual desde la plataforma. La otra expresión de gran relevancia en este tipo de congregaciones es “hablar en lenguas”

(glosolalia)¹¹¹, sin embargo, durante el trabajo de campo me di cuenta que esta expresión no se daba. Al preguntar sobre esto algunos congregantes me dijeron que no se permitía en público durante las reuniones generales, y referían como base de esta restricción lo que dice la primera carta a los Corintios (14:4-11 y 14:39-40), donde se dan instrucciones claras a las iglesias primitivas sobre el uso de esta expresión (lenguaje celestial según los creyentes) y sobre mantener orden en el culto. En el capítulo dos en Los límites y la disciplina, describo una situación donde se hizo uso de la glosolalia.

Prácticas ¿diferenciadoras?

Al hablar de prácticas cotidianas que están prohibidas o son inaceptables los dirigentes entran en tensión por las diferentes interpretaciones. Tanto los congregantes como los líderes de *Iglesia Nuclear* tienen reservas para expresar con convicción ¿qué es lo que pueden o no pueden hacer? ¿Qué es lo que deben y no deben hacer? Por ejemplo, al preguntarle directamente en la entrevista a *Copastor* por prácticas como ingerir bebidas alcohólicas respondió:

De acuerdo a la escritura [...] nosotros no lo hacemos. De hecho nosotros recomendamos y [...] que no sea. Porque todo lo que represente mm [...] un es, un tropiezo o desánimo para las personas que [...] o que están iniciando su caminar en Cristo o que no han iniciado su caminar en Cristo este [...] cuidamos que no suceda.¹¹²

O si un cristiano evangélico de *Iglesia Nuclear* puede tener relaciones sexuales premaritales:

Definitivamente no. No lo [...] no lo permitimos, no lo recomendamos, lo, lo [...] por el contrario nosotros animamos a la gente que no lo practique, ya que, también la escritura nos dicta que eso [...] el, el, la [...] la relación extramarital [...] Dios no la bendice. No está permitida por la misma palabra de Dios.¹¹³

Y sobre la relación entre personas del mismo sexo, se mostró poco certero:

¹¹¹ El lingüista W. J. Samarin define la glosolalia como:

una expresión humana, una estructura fonológica pero no significativa, que el locutor toma por un verdadero lenguaje pero que, de hecho, no tiene parecido alguno con ninguna lengua, esté viva o muerta

Danielle Hervieu-Leger, *La religión, hilo de memoria* (Barcelona: Herder, 2005), 104.

¹¹² *Copastor*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 30 de mayo de 2017

¹¹³ *Copastor*, entrevista.

Definitivamente como te decía hace un momento no lo promovemos, ni tampoco lo [...] lo [...] permitimos. O sea al final de cuentas respetamos las decisiones de las personas y no rechazamos a ninguna de ellas, si se quieren congregarse aquí, bienvenidos. Pero nosotros respetamos sus propias decisiones. Mas sin embargo, enseñamos lo que tenemos que enseñar, y lo que la escritura enseña es que el matrimonio se constituye entre un hombre y una mujer.¹¹⁴

Pude observar que *Copastor* no daba una respuesta clara respecto de las prácticas aceptadas y las prohibidas, ya que, señalaba que algunas eran prohibidas y luego comentaba que más bien no eran recomendables. Por lo que decidí mostrar las prácticas que *Copastor* señala como prohibidas en concordancia con la *Biblia*:

¿Están prohibidas? Definitivamente la escritura las prohíbe. Hay una porción de la escritura donde dice el apóstol Pablo, donde dice: “no se engañen, ni los borrachos, ni los adúlteros, ni los que se echan con varón van a ver el reino de Dios”.¹¹⁵ La otra parte está en el libro de Romanos, dice también el apóstol Pablo, este [...] que el pueblo [...] en, en un momento dado el pueblo se desvió al no considerar a Dios sabiendo que Dios existía no consideraron a Dios sino que [...] este [...] ellos empezaron a tener relaciones antinaturales. Teniéndolos hombres con hombres y mujeres con mujeres. Dice: “y Dios los entregó con la mente reprobada”.¹¹⁶ O sea claramente la escritura así lo enseña, es la escritura quien lo prohíbe y nosotros tenemos que alinearnos a la escritura.¹¹⁷

La imprecisión que los líderes muestran en la permisividad o no de algunas prácticas y en algunos temas como la soltería, tatuajes, entre otros, genera confusión y tensiones al no ser aclarados y llegan a generar conflictos en *Iglesia Nuclear*. Estas imprecisiones son características de los pastores laicos¹¹⁸ y de las iglesias que se ostentan como no denominacionales y en su pretensión de abrirse a toda las personas tienden a abrir sus doctrinas en la búsqueda de aceptar a más creyentes y no creyentes. En cierta forma esto puede convertirse en una debilidad u

¹¹⁴ *Copastor*, entrevista.

¹¹⁵ Al parecer una paráfrasis de la primera carta a los Corintios (6:9) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960).

¹¹⁶ Al parecer una paráfrasis de la carta a los Romanos (1:26-28) en la *Biblia* (versión Reina-Valera Revisión 1960).

¹¹⁷ *Copastor*, entrevista.

¹¹⁸ Recuerdo al lector que el término nativo de pastor o pastorado laico hace referencia a líderes cristianos evangélicos de formación autodidacta. Este término sirve para diferenciarse de aquellos que tuvieron una formación académica teológica formal.

oportunidad para religiosidades emergentes. Nuevas formas de practicar el cristianismo, más subjetivo.

A manera de reflexión, el análisis de los antecedentes históricos y doctrinales, así como de la ideología que funda la cosmovisión de *Iglesia Nuclear* permite tener en cuenta el marco de referencia de su operación, de sus intereses, de la interpretación de la visión y conducción de la congregación. La familia como dogma fundacional, como el más sagrado símbolo de la presencia de los principios éticos que rigen la vida funcional, por lo tanto buena y correcta de la unidad básica de la sociedad. La aportación del cristianismo según *Iglesia Nuclear* a la vida social: la familia funcional. Y una familia funcional es la familia nuclear. En el capítulo tres analizo las estructuras de la familia y cómo es definida, y enseñada esta forma estructural de familia en *Iglesia Nuclear*.

Entonces, esta es la razón primordial de la vida del congregante, prepararse para casarse y formar una familia. Servir en familia a la Iglesia y así a la sociedad. Al cristiano soltero adulto no le queda más que integrarse por medio del matrimonio o verse limitado a ocupar los espacios que no impliquen estar casado y participar de prácticas y ceremonias como individuo o como parte de una familia.

Capítulo 2.

La doctrina de *Iglesia Nuclear* y su efecto en el sistema de clasificación social

Una vez revisados los antecedentes de *Iglesia Nuclear* y cómo se encuentra estructurada puedo presentar cómo operan las relaciones entre doctrina y estructura; entre lo concreto y lo simbólico; entre lo institucional y lo individual. Entre las definiciones y las clasificaciones. El propósito de este capítulo es analizar las relaciones estructurales y simbólicas que atraviesan a los cristianos solteros adultos en sus interacciones con y en *Iglesia Nuclear*. Para desarrollar el concepto de congregación sociorreligiosa donde la ubico, me apoyo en las teorías de Víctor Turner sobre simbolismo y las prácticas rituales; la teoría de los campos de Pierre Bourdieu y su concepto de enclasmiento. Presento un modelo de las relaciones mediadas por intereses de diversa índole y algunas formas de poder simbólico que se dan en las interacciones de los congregantes. Concluyo con definiciones instrumentales para más adelante explicar el fenómeno sociocultural de la religiosidad de cristianos solteros adultos dentro de una congregación sociorreligiosa.

La congregación sociorreligiosa

Durante el tiempo que he estudiado a los cristianos solteros adultos y su comunidad, he considerado si el uso del concepto “comunidad” es pertinente. Si bien es el término nativo que usan los informantes que colaboran conmigo, en términos teóricos es un concepto que ha sido muy discutido. La manera en que conceptualice al grupo determinará el enfoque teórico para reconocer la naturaleza de las interacciones entre los sujetos y el grupo social. Es mi interés mostrar algunas razones, creencias que motivan la interacción entre los sujetos y el grupo a

donde pertenecen. En el planteamiento que presento indago las tensiones entre los intereses individuales y colectivos; esto es, las razones y creencias que determinan las actuaciones e identidad del grupo y en alguna medida de los individuos que se adhieren a él.

Decidí estudiar la relación entre cristianos solteros adultos y la comunidad, ya que he observado algunas tensiones entre ambos debido a la concepción del estilo de vida que los primeros llevan. Para *Iglesia Nuclear*, la meta de todo congregante debe ser formar una familia funcional conforme a los principios bíblicos, y esto se logra solo a través del matrimonio;¹¹⁹ los cristianos solteros adultos que se congregan en *Iglesia Nuclear* refieren que su estilo de vida como “solteros” es bíblico, por lo tanto correcto. Los sujetos refieren que no están interesados en casarse por diversas razones como “todavía no estoy en esa etapa de vida”; “estoy esperando el tiempo adecuado y la persona adecuada”; “ya estoy en otra etapa donde no lo considero una necesidad”. Pero, ¿por qué este asunto captó mi interés? Al parecer esta diferencia de concepciones de vida no tendría mayor efecto si sólo se pretende asistir a la iglesia; en cambio, cuando se aspira a ocupar posiciones de autoridad dentro de los espacios de “servicio” se presentan una serie de tensiones y estrategias de resistencia. Para *Iglesia Nuclear* los cristianos solteros adultos se encuentran en una etapa preliminar al matrimonio según su edad; los que no aspiran a esto se entienden como en etapa liminal, una especie de compás de espera.

Me distancio del término “comunidad” atendiendo a lo que el antropólogo Víctor Turner define como modelos de interacción al explicar las formas como se organizan los vínculos sociales de grupos humanos:

El primero es el que presenta a la sociedad como un sistema estructurado, diferenciado, y a menudo jerárquico, de posiciones político-jurídico-económicas con múltiples criterios de evaluación, que separan a los hombres en términos de «más» o

¹¹⁹ La definición de matrimonio que refieren tanto las autoridades de *Iglesia Nuclear* como los solteros es: la unión de un hombre y una mujer con el fin de tener hijos. La autoridad y provisión recae en el hombre y la mujer es sumisa a él.

«menos». El segundo, que surge de forma reconocible durante el período liminal, es el de la sociedad en cuanto comitatus, comunidad, o incluso comunión, sin estructurar o rudimentariamente estructurada, y relativamente indiferenciada, de individuos iguales que se someten a la autoridad genérica de los ancianos que controlan el ritual.¹²⁰

Ante estas situaciones y características de *Iglesia Nuclear* he optado por definirla como una congregación sociorreligiosa. Este concepto considero logra captar varios puntos pues me permite pensar en una reunión de miembros de una colectividad específica y referir que presenta características estructurales de una sociedad, entendida como un conjunto organizado de personas que conviven bajo normas comunes;¹²¹ además de integrar la perspectiva simbólica de comunidad según Anthony Cohen.¹²² Quien afirma que la comunidad es construida dentro de fronteras simbólicas que permiten distinguir y diferenciar a sus miembros de los otros. Estas fronteras son delineadas por las prácticas que reflejan su ideología, creencias y valores.

Entonces al hablar de congregación sociorreligiosa pongo en relieve una agrupación social que implica un campo social en los términos de Bourdieu con sus elementos objetivos como estructura organizacional, intereses y prácticas; además de una comunidad simbólica que integra los significados de lo religioso (creencias, moral, cosmovisión). Así, una congregación sociorreligiosa implica una conjugación de intereses socioeconómicos y religiosos, y la conformación de un campo conjunto social y religioso, con la posibilidad de acumular capitales, social y religioso, que da pie a la existencia de un *habitus* socioreligioso en particular que permite la participación en las posiciones estructurales y de poder.

Para comprender cómo opera *Iglesia Nuclear* es necesario pensarla como un espacio social donde se intersectan dos campos el social y el religioso, a partir de la concepción de la familia

¹²⁰ Victor Turner, *El proceo ritual*, 103.

¹²¹ Significado de sociedad según el Diccionario de la Lengua Española, recuperado el 3 de abril de 2018 de <http://dle.rae.es/?id=YCB6UHV>

¹²² Anthony Cohen, *The Symbolic Construction of Community*, 29-39.

nuclear como funcional. Para atender a las necesidades derivadas del interés familiar que implica diferentes perfiles tanto sociales, materiales y espirituales; además cuenta con una organización y recursos dedicados para cada tipo de necesidades como se explicó en el primer capítulo, en la sección *Iglesia Nuclear ¿antecedentes?*, página 54.

Delineando los campos de *Iglesia Nuclear*

Dejo de concebir solamente como una comunidad a *Iglesia Nuclear* tomando en cuenta la existencia de estructura, jerarquía y de posiciones que guían la diferenciación entre los congregantes. Al existir un pastor principal, un copastor, y pastores de diferentes subgrupos, servidores, líderes; las diferentes interacciones entre los congregantes se dan en términos diferenciados por la posición que cada uno ostenta dentro de la organización. La estructura supone una jerarquización de las posiciones a ocupar y en cierta medida puede llegar a determinar los atributos de los sujetos que podrían llegar a ocuparlas. Tomando la idea de “campo” que plantea Pierre Bourdieu como “espacios estructurados de posiciones (o de puestos) cuyas propiedades dependen de su posición en dichos espacios y pueden analizarse en forma independiente de las características de sus ocupantes (en parte determinados por ellas)”,¹²³ pienso esbozar el campo socioreligioso de *Iglesia Nuclear*.

Los campos se definen en un sentido por los intereses que se ponen en juego y los intereses de la congregación socioreligiosa y los que se congregan coinciden en creencias, ideología e interacciones sociales, por la religiosidad.¹²⁴ A veces los intereses sociales no son compatibles con los intereses religiosos y viceversa. Esto puede generar luchas en los campos: los recién llegados por ampliar las fronteras y los dominantes por mantener, defender el dominio y eliminar la competencia. Aquí es donde el juego de lucha tiene sentido entre *Iglesia Nuclear* y su doctrina

¹²³ Pierre Bourdieu, *Sociología y cultura*, 109.

¹²⁴ Pierre Bourdieu, *Sociología y cultura*, 109.

de familia (que *Pastor Principal* y *Esposa de Pastor* crearon y que como planteo anteriormente estructura y rige las prácticas) y los cristianos solteros adultos; la idea del grupo sobre: la meta y propósito del cristiano congregante por casarse y formar una familia, y en contraparte, la postergación o negación a casarse de algunos cristianos solteros adultos congregantes.

Siguiendo con la estructura de *Iglesia Nuclear* con relación a los cristianos solteros adultos es necesario comprender el concepto de capital,¹²⁵ que resulta de formas de trabajo (prácticas) relacionadas y legitimadas por un campo específico. Bourdieu explica que la estructura de un campo:

[...] es un estado de la relación de fuerzas entre los agentes o las instituciones que intervienen en la lucha o, si ustedes prefieren, de la distribución del capital específico que ha sido acumulado durante luchas anteriores y que orienta las estrategias ulteriores”.¹²⁶

Para realizar este trabajo generador de capital¹²⁷ los sujetos¹²⁸ deben estar dotados de *habitus* específicos (pastor, madre, etc.) para el campo en cuestión. Y aquellos que acumulan y monopolizan este capital específico detentan el poder de la autoridad. En el caso de *Iglesia Nuclear* aquellos sujetos que han realizado trabajo religioso (estudiando la doctrina, enseñando y sirviendo en la iglesia) acumulan capital religioso, por otro lado estos mismos determinan qué trabajo religioso genera capital religioso y establecen con autoridad las definiciones del conocimiento puro y correcto (ortodoxia). Como el caso de algunos sujetos congregantes, los cristianos solteros adultos pueden realizar trabajo religioso y generar capital religioso pero no

¹²⁵ En términos de Bourdieu:

El capital es el trabajo acumulado, bien en forma de materia, bien en forma interiorizada o “incorporada”. Cuando agentes individuales o grupos se apropian de capital privada o exclusivamente, posibilitan también gracias a ello, la apropiación de energía social en forma de trabajo vivo o de trabajo cosificado.

Pierre Bourdieu, *Sociología y Cultura*, 131.

¹²⁶ Pierre Bourdieu, *Sociología y cultura*, 110.

¹²⁷ Tanto el trabajo como el capital serán denominados en función del campo en cuestión. De ser un campo religioso será entonces trabajo religioso que genera capital religioso.

¹²⁸ Debo aclarar que para el planteamiento que a continuación partiré de la perspectiva de operarios en los términos del mismo Bourdieu.

siempre este será validado por las autoridades de *Iglesia Nuclear*. Cuando los solteros congregantes manifiestan su religiosidad permiten ver distintas formas de conocimiento y práctica, tal vez otro tipo de capital religioso pero que no es el legitimado. Ante esta posible forma de rebeldía, las autoridades tienden a reforzar la difusión del discurso de su ideología.

Para participar en la estructura del campo religioso es necesario coincidir con los intereses. Aquí *Iglesia Nuclear* y los cristianos solteros adultos coinciden en la importancia de la familia como unidad mínima de la sociedad en general. Aunque mantengan posturas opuestas con relación al matrimonio, esto no pone en crisis las creencias y la vida de la iglesia y de la estructura del campo religioso. Para ser un agente participante en el campo religioso es necesario estar dotado de un *habitus*, en palabras de Bourdieu es un: “sistema de disposiciones adquiridas por medio del aprendizaje implícito o explícito que funciona como un sistema de esquemas generadores”.¹²⁹

Este *habitus* permite identificar y por tanto distinguir a aquellos agentes que en un sentido poseen una esencia que los hace naturales al campo. No necesitan forzar su participación y por su compromiso hacia los intereses del campo pueden ser considerados legítimos. Ahora se puede inferir la existencia de criterios de diferenciación con el fin de identificar la aptitud y por lo tanto a los aptos para cada posición del campo religioso. *Iglesia Nuclear* carece de un sistema formal que establece los requisitos que debe cumplir un congregante para formar parte de la estructura del campo religioso. Dependiendo de la jerarquía de la posición ciertos *habitus* se van asomando.

Como lo observa Bourdieu, estos *habitus* no son estáticos por lo que se pueden seguir adquiriendo y para ser parte del campo y escalar posiciones deben seguir adecuándose. En la medida que los agentes del campo van acumulando capitales pueden ir adquiriendo mayor aptitud y el *habitus* necesario para las siguientes posiciones en el campo. No estoy hablando de

¹²⁹ Pierre Bourdieu, *Sociología y cultura*, 114.

un capital específico (social, cultural, religioso) ya que he observado en el trabajo de campo que las definiciones de los perfiles de las posiciones dentro del campo tienen cierta flexibilidad en una “arbitraria” combinación de capitales y *habitus*. Para ejemplificar, he registrado casos donde agentes que en sentido “estricto” no cumplen con los requerimientos dados por *Pastor Principal* para asumir posiciones o cargos como líderes o pastores. Uno de los requisitos para llegar a ser un pastor es que el aspirante debe estar casado; por otro lado no es indispensable que haya recibido preparación teológica. El estado civil como una forma de capital social puede considerarse de mayor importancia que el capital cultural y/o religioso; en términos simbólicos representa la estabilidad integral del congregante. He observado dos casos donde se han hecho excepciones: el de un cristiano soltero adulto que tiene poco tiempo atendiendo al grupo de adolescentes de *Iglesia Nuclear* y que se le nombra como uno de los “pastores” del equipo de pastores que atiende a los jóvenes congregantes; otro caso el de una cristiana soltera adulta que se le nombró durante el periodo que comprende esta investigación como “pastora” del *Ministerio de Alabanza*.¹³⁰ En su momento me pregunté ¿qué característica fue la que determinó la elección de estos agentes para ocupar una posición dentro del campo que está “reservada” para individuos en matrimonio según el discurso de *Iglesia Nuclear*? La respuesta como más adelante expongo tiene que ver con intereses más prácticos.

Los límites y la disciplina.

Los integrantes del campo deben conocer y reconocer las reglas del juego, esto les permite conocer los límites de pertenencia, habrá entonces ciertas concesiones que permiten liberar la tensión hasta un punto donde se mantengan los intereses como centro del campo. Esto es, algunos sujetos pueden fungir como agentes resistentes, hasta cierto punto también la institución

¹³⁰ He observado que para este caso, los congregantes y los líderes hacen un juego de términos. En algunas ocasiones se refieren a ella como “pastora” pero en las más como “la líder de alabanza” o la “directora de alabanza”.

permite esto, pero rebasando los límites establecidos como reglas de juego estos agentes resistentes pueden ser excluidos. Algunas formas disciplinarias que *Iglesia Nuclear* impone a sus congregantes que se extralimitan, es la restricción o prohibición para participar de manera activa en los puestos funcionales, denominados como “ministerios”. En casos donde se continúa la conducta inaceptable, algunos congregantes han sido expuestos ante la congregación para reconocer el “pecado” y pedir perdón. De seguir el congregante con las conductas inaceptables en *Iglesia Nuclear*, las autoridades pueden optar por la estigmatización y la exclusión. Estas son manifestaciones de lo que Bourdieu menciona como violencia legítima (ver Tabla 1).

La violencia legitimada se da en forma de violencia simbólica a través del discurso de *Pastor Principal* y en el uso de la plataforma principal. Algunos miembros han comentado que son muy contados los casos en los que se ha expulsado a miembros que han transgredido las “reglas” o han puesto en entredicho tales reglas. En *Iglesia Nuclear* se ha enseñado que existe una forma de llamar la atención entre cristianos basado en la cita bíblica de Mateo (18:15-17), donde Jesús establece que para hacer un llamado de atención a un “hermano” que se encuentra en falta o pecado, primero lo hace de manera personal quien ha visto *in fraganti* al hermano. Si el “hermano” que faltó o pecó no cambia su conducta, entonces, el testigo deberá llevar a otro hermano para volver a reconvenirlo. Si el “hermano” en falta no reconsidera y cambia su conducta, será llevado en presencia de la congregación para llamarle la atención y si persiste será expulsado. Cabe comentar que este proceso aunque se ha enseñado de esta forma,¹³¹ en la práctica no se lleva a cabo.

¹³¹ El domingo 14 de octubre de 2018 en la reunión general *Pastor Principal* enseñó sobre la obediencia a la autoridad y rebeldía. *Pastor Principal* comentó que era la primera vez que enseñaba a la congregación de *Iglesia Nuclear* los principios de Mateo (18:15-17).

Tabla 1. Ejemplos de conductas inaceptables y formas disciplinarias en *Iglesia Nuclear*.

Conducta inaceptable	Forma disciplinaria
Embarazo producto de relaciones sexuales premaritales	Deja de servir en ministerio (sentarse)
Tomar bebidas alcohólicas	Llamada de atención generalizada en reunión general.
Bailar o asistir a conciertos de música secular	Llamada de atención generalizada en reunión general.
Tatuarse	Llamada de atención desde la plataforma y estigma
Infidelidad y adulterio	Llamada de atención en privado
Acoso a niños	Llamada de atención en público, (sentarse) y salida voluntaria
Acoso a mujeres	Ninguna
Sobre endeudarse	Llamada de atención generalizada en reunión general.
Ser de mal testimonio	Llamada de atención generalizada en reunión general.
Hablar en lenguas durante las reuniones generales (glosolalia)	Se le pide al congregante que salga del recinto.
Visitar o participar con otras iglesias evangélicas	Llamada de atención generalizada en reunión general.
Llevarse a miembros de la congregación hacia otras congregaciones	Reunión especial entre pastores y servidores en ministerios

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Logré registrar una situación de lo anterior en una reunión de ministerios. El día 26 de enero de 2019 asistí a una reunión de servidores de ministerios, estas reuniones son eventuales y son planeadas por instrucciones de *Pastor Principal*. En estas reuniones se tratan aspectos generales de la operación de los ministerios; indicaciones por eventos especiales; exposición de objetivos; y temas de importancia para *Iglesia Nuclear*. En esta reunión en particular, se hizo un exhorto a los servidores en general debido a que varios habían incurrido en faltas: consumo de bebidas alcohólicas y baile en reuniones familiares privadas; asistencia a conciertos de artistas seculares y publicaciones de fotos personales de esto en redes sociales como *Facebook*. También se hizo un llamado de atención a los servidores que se han tatuado y que sirven en ministerios. El énfasis se puso en esta última práctica. Para todos los casos los argumentos no fueron desde una perspectiva bíblica (pecado), sino desde una perspectiva social (mal testimonio para los hijos y los otros creyentes). Para finalizar esta reunión se llevó a cabo un tiempo de *Alabanza Corporativa* (ritual), oración y *Pastor Principal* “habló en lenguas”, algo que no se había dado durante todo el tiempo que he observado (perspectiva *etic*), ni en todo el tiempo que fui miembro (perspectiva *emic*). Por último se llevó a cabo la *Santa Cena* (ritual).

Esta situación da cuenta de la existencia de un núcleo dentro de *Iglesia Nuclear*, un grupo de congregantes cercanos a la visión, que acuerdan las formas, los *habitus*, de los miembros de la congregación sociorreligiosa. Un grupo de vigilantes de los intereses comunitarios. De este grupo también forman parte algunos cristianos solteros adultos. Encontré muy relevante el orden y las acciones que se dieron en esta reunión. Por un lado después del exhorto, *Pastor Principal* hace uso de la glosolalia (hablar en lenguas), una expresión “espiritual” no muy común en *Iglesia Nuclear*, de hecho como señalé en el primer capítulo, casi prohibida en las reuniones generales. Esta limitación a los congregantes y la falta de promoción de esta expresión, puede parecer una forma de capitales simbólico y religioso exclusivos de ciertos perfiles. Entonces al hacer uso de esta expresión en la situación descrita podrían pensar que esto simboliza como señala Samarín “[...] una sensación general de la presencia de lo divino [...]”.¹³² La celebración de la *Santa Cena*, después de esto podría simbolizar la comunión, el estar de acuerdo a pesar de las diferencias, coincidir en los intereses comunitarios, como una familia.

Clasificando religiosidades

El esquema de diferenciación entre los congregantes de *Iglesia Nuclear* se expresa a partir de pares opuestos (que en circunstancias particulares pueden llegar a considerarse antagónicos);¹³³ existen los casados y los “todavía” no casados. Hablo de los todavía no casados ya que como señalé anteriormente la meta de todo cristiano según *Iglesia Nuclear* es estar casado, por lo que los solteros estarían en una etapa preliminar. Sin embargo, los sujetos que presento han llamado mi atención ya que se encuentran en otra “no categoría” o “no clase”. Se les nombra bajo el término de jóvenes y no de solteros aun cuando en definición por su edad ya no forman parte de esta categoría. Esto se explica como la interiorización del esquema de clase dentro de *Iglesia*

¹³² Danielle Hervieu-Leger, *La religión*, 105.

¹³³ Pierre Bourdieu, *La distinción*, 478.

Nuclear y el uso de un eufemismo integrador para no evidenciar el esquema integrador-excluyente del campo. La eficacia del esquema interiorizado se da gracias a que los principales capitales en juego son simbólicos entre los congregantes. Así, los “jóvenes” (solteros) representan a los que llegarán a casarse; denominarlos solteros sería reconocer que existen aquellos que no se van a casar. Ante esto tanto las autoridades de *Iglesia Nuclear* como los cristianos solteros adultos refieren que el término “soltero” representa un estigma como se verá en el capítulo cinco. Nadie quiere ser señalado como un individuo congregante incompleto. Bourdieu reconoce la eficacia del estigma al explicar su lógica:

La lógica del estigma recuerda que la identidad social es la apuesta de una lucha en la cual el individuo o el grupo estigmatizado y, más generalmente, todo sujeto social, en tanto que es un objeto potencial de categorización, no puede responder a la percepción parcial que lo encierra en una de sus propiedades más que poniendo delante, para definirse, la mejor de ellas y, más generalmente, luchando por imponer el sistema de enclasmiento más favorable a sus propiedades o incluso para dar al sistema de enclasmiento dominante el contenido más adecuado para poner en valor lo que es y lo que tiene.¹³⁴

Para evitar hacer evidente la estigmatización dentro de la congregación sociorreligiosa, en la práctica se utilizan eufemismos para nombrar a los solteros adultos, bajo su inclusión en las categorías de “jóvenes” o “padres y/o madres de familia”. Los agentes cristianos solteros adultos del campo de *Iglesia Nuclear* representan una ruptura y la frontera misma del sistema de enclasmiento. Como todo sistema, este tiene límites en su eficacia. He observado que ante circunstancias que tensan intereses pragmáticos y simbólicos el sistema declina en favor de los pragmáticos.

En los casos que señalé anteriormente de solteros que fueron nombrados “pastores” (de adolescentes y de alabanza) pude concluir que aparecieron en dos coyunturas: el primero ante la salida del anterior pastor de adolescentes y de manera emergente toma su lugar; la segunda, ante

¹³⁴ Pierre Bourdieu, *La distinción*, 486.

una crisis donde el líder del *Ministerio de Alabanza* deja al posición y por iniciativa de la cristiana soltera adulta que se postula para tomar la posición, es nombrada pastora. Ante la posibilidad de una crisis estructural y funcional el esquema de enclasmiento cede. Esto puede extender los límites fronterizos del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear* pero solo de manera circunstancial.

Considero importante señalar algunas diferencias en ambos casos. En el del pastor “soltero” de adolescentes existe una situación que lo puede poner en condición de privilegiado y es que se encuentra en una relación de noviazgo de por lo menos un año de antigüedad. Por lo que pudiera ser un natural candidato a “pastor casado”. Pero en el caso de la pastora “soltera” del *Ministerio de Alabanza*, rebasa la edad que se considera ideal para casarse,¹³⁵ ya que tiene 36 años. Turner señala que ante la idea de liminalidad los atributos de los sujetos liminales (como en este caso los cristianos solteros adultos en cuestión) que los distinguen quedan en suspenso.¹³⁶ Esto puede dar en cierta medida una explicación. A esta situación en particular.

Ante las emergencias de estilos de vida, es necesario reflexionar sobre cómo opera la religiosidad dentro de ellos. Los estilos de vida operan bajo el principio de prácticas diferenciadoras observables. Estas prácticas están determinadas por factores sociales, culturales y económicos. Para Bourdieu los estilos de vida se definen como: “productos sistemáticos de los *habitus* que, percibidos en sus mutuas relaciones según los esquemas del *habitus*, devienen sistemas de signos socialmente calificados (como “distinguidos”, “vulgares”, etc.)”.¹³⁷ Siendo el *habitus* en definición según Bourdieu:

La división en clases que opera la ciencia conduce a la raíz común de las prácticas enclasmables que producen los agentes y de los juicios clasificatorios que éstos aplican a las prácticas de los otros o a sus propias prácticas: el *habitus* es la vez, en efecto, el

¹³⁵ Tradicionalmente mencionan que entre los 20 y 30 años de edad.

¹³⁶ Victor Turner, *El proceso ritual*, 109.

¹³⁷ Pierre Bourdieu, *La distinción*, 172.

principio generador de prácticas objetivamente enclasables y el *sistema de enclasamiento (principium divisiones)* de estas prácticas.¹³⁸

La clase social puede determinar los estilos de vida y la religiosidad, en su dimensión colectiva, está determinada por los estilos de vida. ¿Qué entendemos por clase social desde la teoría de Bourdieu? Y, ¿por qué es importante considerarla? La dimensión individual de la religiosidad está acotada a una coherencia sociocultural. Esto es, por ejemplo: yo debo vivir mi religiosidad acorde a las prácticas sociales propias de mi estilo de vida. Al presentarme ante los demás en lo cotidiano, debo ser consistente en todos los aspectos para cumplir con las expectativas sociales que mi condición demanda. Por lo que, por ejemplo, una persona que ostenta un estilo de vida saludable, actual y deportivo debe llevar consigo la *Biblia* en un dispositivo electrónico que le resulte más práctico y no en un libro físico; otro ejemplo puede ser, que en respuesta a la estresante dinámica de vida aprovechar para orar a Dios mientras hace ejercicio. Según su nivel académico debe esperarse que tenga el hábito de la lectura y una mejor comprensión de “las escrituras” como resultado de tener varias versiones de la *Biblia* y realice estudios consultando en otros libros cristianos para complementarlos. Esto se revisa en capítulo seis.

La elección de la congregación sociorreligiosa a la cual se va a adherir una persona dependerá de la definición de estilo de vida; de la compatibilidad de las prácticas religiosas y de la adecuación a las prácticas propias de su clase. Según Bourdieu clase objetiva es:

[...] conjunto de agentes que se encuentran situados en unas condiciones de existencia homogéneas que imponen unos condicionamientos homogéneos y producen unos sistemas de disposiciones homogéneas, apropiadas para engendrar unas prácticas semejantes, y que poseen un conjunto de propiedades comunes, propiedades *objetivadas*, a veces garantizadas jurídicamente (como la posesión de

¹³⁸ Pierre Bourdieu, *La distinción*, 169.

bienes o de poderes) o *incorporadas*, como los *habitus* de clase (y, en particular, los sistemas de esquemas clasificadores).¹³⁹

La elección de las personas con quienes un sujeto va a interactuar está ligada a la similitud de los estilos de vida. ¿Qué tipo de semejanzas se dan en lo religioso? ¿Qué semejanzas pueden darse en una congregación sociorreligiosa? Sus miembros suelen coincidir en los días de misa, servicio o reunión. Pueden coincidir en algunos otros espacios fuera de la ella. También en eventos organizados por la propia congregación. Estos eventos suelen ser convivios; reuniones en casas con propósitos tan variados como continuar con estudios bíblicos; cenas para matrimonios; congresos para cada segmento: matrimonios, jóvenes, varones o mujeres; festejos como noches mexicanas, etcétera. Todos estos eventos sociales están siempre enmarcados bajo la perspectiva de lo religioso, dentro del campo.

Hasta ahora he planteado algunos aspectos de la relación clase social-estilo de vida-religiosidad. Existe otro aspecto que debe ser considerado. Dentro la misma congregación sociorreligiosa como parte de lo estructural-funcional, se presenta una clasificación determinada por la posición que sus miembros ocupan o no en ella. En algunas congregaciones sociorreligiosas, los miembros de manera voluntaria pueden ocupar diversas posiciones para administrar o servir a la comunidad. Pueden ser parte de la escuela bíblica como maestros; ayudar en labores de mantenimiento; servir como consejeros para las diferentes necesidades de la misma; ser parte del equipo de liderazgo; apoyar en los grupos que tienen reuniones de estudio en las casas y/o ser parte del equipo de música y artes, por decir sólo algunos ejemplos. La participación está determinada por un conjunto de atributos, cualidades, destrezas y conocimientos muy diversos que son considerados talentos ofrecidos a Dios por medio del servicio. Esto además puede rebasar el espacio de la congregación sociorreligiosa y llegar a la

¹³⁹ Pierre Bourdieu, *La distinción*, 100.

sociedad que los alberga por medio de donaciones y de ayuda o servicio social que por lo general se ofrece y da a grupos vulnerables.

Pero, ¿cómo se forma parte de estos grupos de servicio o *ministerios*¹⁴⁰ dentro de la congregación sociorreligiosa? Aquí entran en juego ese conjunto de atributos que permiten aceptar o negar la participación en los *ministerios*. Este conjunto de atributos aglutina en términos de Bourdieu, una mezcla de capitales social, cultural y religioso. Este último tipo de capital es introducido por Bourdieu para explicar la conformación del campo religioso:

En tanto que es el resultado de la monopolización de la gestión de bienes de salvación por un *cuero de especialistas* religiosos, socialmente reconocidos como detentadores exclusivos de la competencia específica que es necesaria para la producción o la reproducción de un *cuero deliberadamente organizado* de saberes secretos (luego raros), la constitución de un campo religioso es correlativa de la desposesión objetiva de los que están excluidos de él y que se encuentran constituidos por eso mismo en tanto que *laicos* (o *profanos* en el doble sentido del término) desposeídos del *capital religioso* (como trabajo simbólico acumulado) y que reconocen la legitimidad de esta desposesión por el sólo hecho de que la desconocen como tal.¹⁴¹

Para proponer la existencia del concepto de capital religioso debe existir un trabajo religioso (trabajo simbólico) que resulta de la racionalización de la religión en función de las necesidades de la estructura religiosa. Esto a su vez plantea la idea de división del trabajo religioso también propuesto por Bourdieu; y con ello la necesidad de explicar las competencias de los sujetos trabajadores necesarias para estos trabajos, esto es: la competencia religiosa.

Es estos dos tipos de extremos de estructura de la distribución del capital religioso corresponden: a) dos tipos de opuestos de relaciones objetivas (y vividas) con los bienes religiosos y, en particular, de competencia religiosa, sea, por un lado, el *dominio práctico* de un conjunto de esquemas de pensamiento y de acción *objetivamente* sistemáticos, adquiridos en estado implícito por simple familiarización, por lo tanto comunes a todos los miembros del grupo, y puestos en

¹⁴⁰ Según el Diccionario de la Lengua Española, ministerios viene del latín *ministerium* que significa servicio. Entonces me referiré con este concepto a los grupos o cargos encomendados a los miembros de la comunidad religiosa de tal forma que sirven a los demás de manera voluntaria.

¹⁴¹ Pierre Bourdieu, “Génesis y estructura del campo religioso”, *Relaciones* 108-27 (otoño de 2006): 29-86, en especial 42 y 43..

práctica de modo prerreflexivo, y , por el otro, el *dominio erudito* de un corpus de normas y saberes explícitos, explícita y deliberadamente sistematizados por especialistas que pertenecen a una institución socialmente comisionada para reproducir el capital religioso a través de una acción pedagógica expresa;¹⁴²

Para integrarse a uno de estos *ministerios* que realizan trabajo religioso y social es necesario cumplir con este *perfil ministerial*.¹⁴³ Existe por lo tanto un perfil simbólico para los servidores o colaboradores que da como resultado formas de distinción y que determina un *habitus*. De ser así, puedo considerar la existencia de una *clase ministerial*, no integrada por los religiosos puros (los que trabajan en la iglesia con remuneración económica), sino por los miembros de la congregación sociorreligiosa que participan de manera voluntaria en ella a través de los *ministerios*. Bajo esta idea, la existencia de la distinción entre clases objetivas dentro de la comunidad religiosa es factible; la manifestación de las clases se concreta en estilos de vida determinados, siendo la religiosidad parte de ello. Sin perder de vista que formar parte de una *clase ministerial* implica que otros no lo son.

En varias conversaciones informales y en las entrevistas con los cristianos solteros adultos pude observar que no eran claros para ellos los requisitos para formar parte de un ministerio, para alcanzar una posición de liderazgo y hasta para llegar a ser pastor en *Iglesia Nuclear*. Me he percatado que a algunos congregantes les resulta muy difícil despejar las dudas preguntando directamente con los líderes de la congregación sociorreligiosa. Por lo que en la entrevista con *Pastor Principal* indagué los requisitos que deben cumplir los aspirantes a un ministerio:

Los requisitos, primero, queremos y este, este del tiempo por ejemplo en algunos ministerios se pide por lo menos cinco meses de [...] asistir regularmente a la congregación. Y eso me refiero regularmente a que estén aquí presentes ¿no?
Eh [...] para poderse involucrar varía también la experiencia de cada persona. Eh [...] y el lugar donde ellos quieren involucrarse y servir. Varía ¿Por qué? Porque a veces tenemos personas que de alguna forma u otra se han integrado de otras

¹⁴² Pierre Bourdieu, “Génesis y estructura del campo religioso”, 44.

¹⁴³ Acuño este término en lo sucesivo para referirme a la acumulación de capitales religioso, social y cultural necesaria para el desempeño de una función ministerial.

congregaciones, que ya son personas que tienen muchos años de conocer a Dios; y como que meterlos otra vez desde abajo, aprender lo que ellos ya saben, pues no es, no tiene sentido.

Para aquellos que recién se convierten aquí con nosotros al Señor, pues obviamente si requiere que tengan una cierta madurez para algunos ministerios [...] que tiene que ver con enseñar la *Biblia*. Pero para otros no. Hay otros que no se requiere un perfil tan [...] de tanto conocimiento y pueden participar en otros ministerios que no requieren esa madurez o ese conocimiento de la *Biblia* ¿no?¹⁴⁴

El mismo pastor hace una diferenciación en cuanto al perfil para llegar a ser líder de un ministerio y sigue:

Aquí sí, obviamente se levanta un poquito el estándar porque tiene que: número uno haberse mostrado fieles a la congregación. Conocer bien la visión de la iglesia y que ya haya habido un fruto ¿verdad? de fidelidad, de servicio antes de tomar un [a] responsabilidad de esa. Y a unido también a la madurez espiritual que la persona tenga ¿no? Que su vida observe un ejemplo.

Se privilegia más aquí en la congregación, bueno tratamos mi esposa y yo ¿no? De privilegiar más el carácter, que las habilidades o los dones. Creo que las habilidades y los dones con muy buenos, pero no anteponerlos al carácter. Creo que cuando uno tiene un buen carácter los dones y las habilidades fluyen de una manera mucho más padre ¿no?¹⁴⁵

Termina mencionando los requisitos para quien desea llegar a ser pastor (laico) en *Iglesia*

Nuclear:

Requisitos para ser pastor en [*Iglesia Nuclear*]. Bueno uno de ellos eh [...] como en el caso de los muchachos que nos apoyan aquí. Ha sido una trayectoria, obviamente un poquito más larga [...] es de yo poderme identificar como pastor principal de la iglesia, una de las cosas que yo busco es que [...] como delegas una autoridad muy grande dentro de la iglesia. Y lo endosas con toda la congregación [...] yo tengo que encontrar afinidad con él. Que, que, que Dios nos una, que hablemos el mismo lenguaje, que esté unido con nosotros, con mi esposa y conmigo en la visión que Dios nos ha dado como iglesia. Y aunado a eso, que pueda tener la madurez para el nivel de responsabilidad que va a adquirir dentro de la congregación. Esto es con respecto al conocimiento de la palabra de Dios, el testimonio que tenga también dentro, dentro y fuera de la iglesia. Porque aquí no se trata únicamente dentro de la iglesia, sino también fuera de la iglesia. Entonces que su matrimonio esté saludable, esté fuerte, que sea un ejemplo.¹⁴⁶

¹⁴⁴ *Pastor Principal*, entrevista.

¹⁴⁵ *Pastor Principal*, entrevista

¹⁴⁶ *Pastor Principal*, entrevista.

Entonces como lo comentan los cristianos solteros adultos, como una regla no escrita el matrimonio es determinante para algunas posiciones dentro del campo sociorreligioso. El que aspire a ser pastor en *Iglesia Nuclear* deberá ser un hombre casado con una relación y afinidad con *Pastor Principal* y *Esposa de Pastor*. Esta afinidad la entiendo como emular el símbolo principal, un matrimonio y la familia nuclear. El aspirante es tan cuidado y preparado como un hijo que se entrega a una comunidad. Con todo un cúmulo de capitales (los más significativos), simbólico y social. Con estado civil de casado y relacionado íntimamente con los líderes principales de la congregación sociorreligiosa. Un pastor así, puede representar el modelo ideal.

Intersticios dentro de los campos de la congregación sociorreligiosa: los ministerios

La religiosidad se revela en la vida cotidiana de manera concreta por medio de prácticas personalizadas del campo religioso: dar gracias antes de tomar algún alimento; orar antes de un viaje o por sabiduría para una decisión; la interacción con los otros; tomar o no cerveza, no decir groserías, entre otros ejemplos. El arraigo de la cosmovisión incide en las consideraciones para la toma de decisiones: el hacer o esperar para hacer; el hablar o guardar silencio. La religiosidad es parte integral de la personalidad espiritual del individuo. La manifestación de la religiosidad a través de un cúmulo de prácticas permite en un sentido observar la integración de la forma institucionalizada y el desempeño individual. Entonces las prácticas, como lo comenta Bourdieu son la objetivación de los *habitus* en forma de “papeles teatrales, ejecuciones de partituras o aplicaciones de planes”.¹⁴⁷ Cada campo sociorreligioso requiere de los *habitus* para el ejercicio en las posiciones de su estructura. Según Bourdieu, el *habitus* opera como principio generador y organizador de prácticas que aportan a los fines de cada campo. Ejemplo de esto puede ser cómo

¹⁴⁷ Pierre Bourdieu, *El sentido práctico* (Ciudad de México: Siglo XXI, 2009), en especial 85.

el hombre opera como sacerdote de la familia y se encarga de orar de cierta manera, de proveer, etc. Otro ejemplo, es cómo dirigir a la congregación durante la reunión general en el tiempo de alabanza, etc. Una característica interesante de los *habitus* es su configuración histórica. Estos sistemas de disposiciones duraderas y transferibles no son estáticas y finitas, sino que van reconfigurándose en la medida que la estructura se adecua a su entorno y los fines del campo van integrando nuevos intereses según sus necesidades.

En el caso específico de *Iglesia Nuclear* he observado la existencia de intersticios¹⁴⁸ donde se dan adecuaciones estructurales por los intereses particulares de cada uno de ellos. Estos acomodados si bien estructuran las relaciones entre los integrantes y definen su propios *habitus* no llegan a poner en conflicto los intereses en su campo sociorreligioso. En todo caso aportan desde su posición a los fines del campo. A partir de este punto nombraré a estos intersticios bajo un término nativo de *Iglesia Nuclear*: los ministerios. Para ejemplificar, el ministerio de jóvenes persigue dentro de sus fines la preparación espiritual y funcional de sus congregantes (jóvenes en etapas de educación preparatoria y universitaria). Estos jóvenes deben aprender su rol y funciones como integrantes de una familia y como futuros formadores de familia bajo el modelo que ha definido *Iglesia Nuclear*. Este ministerio está liderado por un pastor con la ayuda de su esposa y se ha estructurado por áreas funcionales de servicio y atención hacia los mismos congregantes y a la sociedad secular. En cierta medida emula la estructura de *Iglesia Nuclear*, ya que estas áreas son una forma en menor dimensión de los ministerios. Estas áreas funcionales, por ejemplo, son el equipo de alabanza; Jóvenes en la ciudad; producción; asimilación; oración, y 911. Los fines de estas áreas van desde el servicio interno como la alabanza; ayuda a la

¹⁴⁸ Intersticio Del lat. *interstitium*.

1. m. Hendidura o espacio, por lo común pequeño, que media entre dos cuerpos o entre dos partes de un mismo cuerpo. Definición de Diccionario de la Lengua Española. Recuperado el 28 de agosto de 2018 de <http://dle.rae.es/?id=LxCxNlf>

comunidad de la ciudad; elaboración de contenidos didácticos y para difusión; estrategias para la integración de los nuevos congregantes a la iglesia; y apoyo en oración y consejería. La pertenencia a estas áreas no implica el cumplimiento de requisitos muy estrictos, de hecho estos juegan un papel más formativo que excluyente. Algunas prácticas relacionadas con su rol familiar y como congregantes se empiezan a modelar y los *habitus* se van transfiriendo y apropiando. Aquí, a través de eventos colectivos,¹⁴⁹ se van enseñando las prácticas y conocimientos originarios que acompañarán y definirán los desempeños objetivados de los *habitus*.

De la misma forma, en otros ministerios se opera bajo situaciones colectivas y se van modelando las prácticas propias de cada propósito que en suma aporta a la iglesia. En esencia, las prácticas sociorreligiosas son las mismas con variaciones en la forma determinadas dependiendo del número de participantes, espacio donde se realizan y el momento. En las reuniones generales en cada uno de los recintos de *Iglesia Nuclear* (auditorio general, auditorios de jóvenes y salones de escuela dominical) como fue descrito en el primer capítulo, en la sección *Iglesia Nuclear, ¿antecedentes?*, se llevan a cabo las mismas prácticas: un tiempo de alabanza corporativa¹⁵⁰ que oscila entre 15 a 30 minutos; oración¹⁵¹ en pequeños grupos entre dos y cuatro personas con una duración de aproximadamente cinco minutos; bienvenida a los visitantes donde los congregantes se ponen de pie y los saludan de mano; reconocimiento de los que festejan cumpleaños o aniversario donde la congregación les canta algo breve y se ponen de pie para felicitarlos; el tiempo de la entrega de diezmo y ofrenda donde se ponen de pie los que participan y van a depositar un sobre cerrado a unas cajas de plástico transparentes localizadas al

¹⁴⁹ Retiros de jóvenes, noches de alabanza, *rally* de jóvenes, etc.

¹⁵⁰ Ejecución colectiva de cantos dirigidos por el *Ministerio de alabanza* conformado por músicos y cantantes generalmente y donde participa toda la congregación.

¹⁵¹ Acuerdo entre creyentes para expresar a Dios y gratitud y/o hacer peticiones y ruegos.

frente del lugar.¹⁵² Estas prácticas son realizadas de manera colectiva por la mayoría de los asistentes y de manera casi homogénea.

Existe un intersticio y una situación donde la individualidad toma preeminencia y logra en momentos exceder los límites de la frontera del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear*, estos son: el *Ministerio de Alabanza* y la situación de alabanza corporativa. Este juego de nombres tiene un sentido que pretendo explicar a continuación. Cuando me refiero al *Ministerio de Alabanza* realmente es un intersticio donde hay en juego posiciones, prácticas y *habitus* específicos que distinguen y diferencian de los otros congregantes y los otros ministerios. Con posiciones me refiero a una estructura objetiva entre dirigentes, ejecutantes y relaciones de poder (líder de la alabanza, líder musical, músicos y cantantes). Las prácticas son literalmente las ejecuciones de fórmulas y partituras bajo criterios y propósitos predefinidos y con expectativas de desempeño. Y la manifestación de *habitus* muy específicos y evidentes, por ejemplo, amor por el arte, escribir, cantar, el cuidado de la apariencia, la moda, el ejercicio.

Entonces, los miembros de este ministerio son diferenciados por la acumulación de diferentes tipos de capitales: cultural, simbólico, social y religioso. Por las características propias de un desempeño colectivo, así como la suma de desempeños individuales, se posibilita dentro del ministerio una posible ampliación de los límites de la frontera simbólica del campo socioreligioso. Aún con la existencia y exigencia de *habitus* del campo, un *habitus* individual lograr asomarse en forma acciones y expresiones muy particulares del practicante aunque de manera controlada regularmente. Este control está definido por la existencia de conductas “razonables” y de “sentido común” dentro del campo una forma interiorizada del *habitus* colectivo.¹⁵³ En la situación de la práctica de la alabanza, los músicos y cantantes pueden exhibir

¹⁵² Esta disposición y forma puede variar en función del lugar dentro de la iglesia.

¹⁵³ Pierre Bourdieu, *El sentido práctico*, 98.

conductas como saltar, bailar, gritar. Además de mostrar algunos rasgos identitarios a través de su indumentaria y en algunos casos hasta por medio de tatuajes. Estas conductas y rasgos de identidad son hasta cierto punto tolerados por la idea de que la personalidad de un “artista” puede ser estrafalaria.

En los demás ministerios y en la reunión general coexisten *habitus* homogéneos, definidos en un sentido por el interés del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear*, son familias siendo familias. Algunos llegan a la Iglesia como unidad familiar y cada quien toma su posición dentro del campo, además se integra a un ministerio de acuerdo a otros *habitus* más específicos (ver Tabla 2). Por esto las prácticas regulares y hasta previsibles se convierten en rituales. Es poca la reflexión que los congregantes hacen sobre la práctica misma, esta regularidad y homogeneidad hace que estas se den por sentado. En la situación concreta de la alabanza se da posibilidad para que el individuo imprima su “estilo” personal; ya sea por limitantes o habilidades en su desempeño de las prácticas. De ahí que como mero participante de la situación y en mayor grado como ocupante de una posición dentro del ministerio (intersticio) este desempeño individual posibilita observar variaciones en las prácticas como resultados de variantes de *habitus*. Un factor que es considerado por Bourdieu y que en las entrevistas he observado es determinante de este *habitus* emergente que produce prácticas variadas: la trayectoria social y religiosa del individuo. Ver Tabla 3.

La historicidad toma centralidad al observar estas variaciones, el *habitus* y las experiencias anteriores permiten crear nuevos *habitus* en función de los intereses emergentes ajustando los límites anteriores del campo. Esto extiende poco a poco, no de manera abrupta las fronteras simbólicas del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear*, integrando nuevos *habitus* y generando nuevas prácticas que se van transfiriendo a la colectividad. Este proceso es un estira y

afloja, una juego de prueba y error, pero en los márgenes estratégicos. Llegan a poner en tensión la *doxa* y su resultado puede derivar una nueva *doxa* o conocimiento fundamentado que se adopta o se excluye y estigmatiza.

En algunos casos, emergen agentes que en la frontera de los campos y por exposición con otros campos encuentran formas prácticas para escamotear los límites del campo e intersticios. Estas formas van mezclándose con algunas prácticas heterodoxas. Pude observar la presencia de solteros en el ministerio de alabanza y de algunos miembros con *piercing* y tatuajes. Estas prácticas son consideradas no ortodoxas (hablando en términos de la *doxa* de *Iglesia Nuclear*), y sin embargo los capitales acumulados por estos agentes y sus trayectorias sociales y religiosas hacen que sean aceptados en una especie de *habitus* de excepción. Esto resulta interesante ya que operan en los intersticios en relación al campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear* y al parecer sólo ahí pueden ser “aceptados”.

Tabla 2. Ejemplos de *habitus* más comunes en *Iglesia Nuclear*.

Individuo	Creencias	Acciones	Expresiones
Hombre	<p>El hombre debe ser la figura fuerte de la familia.</p> <p>Debe procurar tener una vida e imagen saludable.</p> <p>Debe ser trabajador, el proveedor.</p> <p>Es mejor estar casado.</p> <p>Es el sacerdote del hogar y la familia.</p> <p>Debe mostrar buen testimonio.</p> <p>Ser un esposo y padre amoroso, protector, comprensivo dando ejemplo de esto.</p> <p>Es el líder de su esposa y familia.</p> <p>Es un siervo de Jesús y de la iglesia.</p> <p>La familia es la base de la iglesia y de la sociedad.</p> <p>El matrimonio es fundamental.</p>	<p>Trabajar.</p> <p>Proteger.</p> <p>Proveer.</p> <p>Amar.</p> <p>Orar.</p> <p>Diezmar.</p> <p>Ayunar.</p> <p>Comprender.</p> <p>Guiar.</p> <p>Cuidarse.</p> <p>Leer la Biblia.</p> <p>Servir.</p> <p>Hacer ejercicio.</p>	<p>Adoración.</p> <p>Amor.</p> <p>Comprensión.</p> <p>Dominio propio.</p> <p>Alegre.</p> <p>Tranquilo.</p> <p>Gustos:</p> <p>Música:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Marcos Witt. - Jesús Adrian Romero. - En Espíritu y Verdad <p>Libros:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Biblia RV1960. - Tiempo con Dios (devocional).
Mujer	<p>La mujer debe ser la ayuda idónea del hombre.</p> <p>Debe ser hogareña, buena esposa y madre amorosa y comprensiva.</p> <p>Debe cuidar imagen saludable.</p> <p>Saber ser sumisa.</p> <p>Mostrar un buen testimonio.</p> <p>Está completa cuando está casada.</p> <p>La familia es la base de la iglesia y de la sociedad.</p>	<p>Ayudar.</p> <p>Proteger.</p> <p>Amar.</p> <p>Orar.</p> <p>Diezmar.</p> <p>Cocinar.</p> <p>Comprender.</p> <p>Leer la Biblia.</p> <p>Servir.</p> <p>Hacer ejercicio.</p>	<p>Adoración.</p> <p>Amor.</p> <p>Comprensión.</p> <p>Alegre.</p> <p>Gustos:</p> <p>Música:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Marcos Witt. - Hillsong Worship. - Jesús Adrian Romero. - En Espíritu y Verdad <p>Libros:</p> <ul style="list-style-type: none"> - Biblia RV1960. - Biblia NVI. - Tiempo con Dios (devocional).

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Tabla 3. Ejemplos de *habitus* emergentes en *Iglesia Nuclear*.

Individuo	Creencias	Acciones	Expresiones
Hombre	<p>El hombre debe servir en un ministerio. Busca ser un cristiano no religioso. Existen interpretaciones de la Biblia por contexto. Algunas prácticas “prohibida por la iglesia” no son pecado. El matrimonio no es obligatorio en el cristianismo. El tatuaje es aceptable.</p>	<p>Vestir informal. Danzar. Viajar con amigos. Coquetear en redes sociales. Tomar bebidas alcohólicas. Tener pareja. Hacer ejercicio.</p>	<p>Alegría. Desenfado. Sociable. Cariñoso. Gustos: Música: - Marcos Witt. - Hillsong Worship. - Hillsong Y&F - Más Vida Música - Evan Craft - Jesús Adrian Romero. - En Espíritu y Verdad Libros: - Biblia RV1960. - Biblia NVI. - Biblia NTV - Tiempo con Dios (devocional).</p>
Mujer	<p>La mujer también puede participar activamente de los ministerios. La mujer puede ser pastora o líder en la iglesia. La mujer debe estudiar y trabajar. Casarse no es la meta última. Mantener una vida cristiana y libre.</p>	<p>Vestir informal. Danzar. Viajar con amigos. Estudiar. Trabajar.</p>	<p>Alegría. Desenfado. Sociable. Cariñoso. Liderazgo. Gustos: Música: - Marcos Witt. - Hillsong Y&F - Más Vida Música - Evan Craft - Jesús Adrian Romero. - En Espíritu y Verdad Libros: - Biblia RV1960. - Biblia NVI. - Biblia NTV - Tiempo con Dios (devocional).</p>

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Juego de capitales

Aún las sociedades que se crean para conservar intereses sustanciales o simbólicos necesitan atender a intereses instrumentales. Esto en un sentido implica una serie de prácticas motivadas y encaminadas a cumplir los propósitos de la sociedad en cuestión. Como planteo desde el primer capítulo, en el apartado *La visión por la familia: el dogma fundacional, Iglesia Nuclear* como una congregación sociorreligiosa tiene como visión “Establecer el reino de Dios en cada familia”. Para lograr tal cometido (atendiendo al llamado de *Pastor Principal* revisado en el primer capítulo) es necesario realizar prácticas específicas y para garantizar el cumplimiento cabal de tales prácticas se necesita de ciertos *habitus* formados antes y durante la misión de tal congregación sociorreligiosa. Pongo en la mesa el concepto de *habitus* porque considero que antes de realizar la práctica determinada es necesario tener cierta disposición. Planteo por otro lado que el *habitus* puede ser demostrado por prácticas análogas en términos instrumentales que no precisamente pueden atender a razones sustanciales. Un ejemplo de esto es la necesidad de una iglesia de interpretar música sacra dentro de su liturgia y para esto puede haber individuos que pueden tener las habilidades musicales en términos de talentos o conocimientos y habilidades desarrolladas por medio de un trabajo académico. Sin embargo, esto no implica que tenga conocimiento o dominio de la interpretación de la música sacra en términos sustanciales. Así pues, la congregación sociorreligiosa perfila las posiciones dentro de su estructura en términos de los intereses instrumentales y/o sustanciales. ¿Por qué separo los intereses instrumentales y sustanciales? Por la idea de prácticas sagradas y prácticas seculares. Bajo este criterio puedo hablar de posiciones dentro de la congregación que serán determinadas por requerimientos meramente seculares (instrumentales); sagrados (sustanciales); seculares-sagrados (instrumentales-sustanciales). Esto pone en juego un esquema de diferenciación y

enclasmamiento en función a las prácticas de los sujetos dentro de la estructura y jerarquía de la congregación sociorreligiosa.

Al traducir las prácticas en trabajo, puedo afirmar que el trabajo (prácticas) produce un determinado capital. Según Bourdieu el capital es la acumulación de trabajo, manifiesto como materia o interiorizado.¹⁵⁴ Dependiendo del tipo de trabajo que se realice y acumule será el tipo de capital que se obtenga y que se pueda acumular: social, cultural, económico y/o simbólico. Entonces según los intereses del individuo-grupo, instrumentales-sustanciales, se llevará a cabo el o los trabajos necesarios. Los tipos de capitales están íntimamente ligados a las estructuras objetivas y subjetivas de la congregación sociorreligiosa. Por lo que al hacer referencia a los términos social y religioso planteo la necesidad de capitales instrumentales (social, económico, cultural) y sustanciales (religioso y simbólico).

En el trabajo etnográfico que realicé sobre el campo de *Iglesia Nuclear* pude identificar ministerios que están determinados por necesidades instrumentales como: el “Cunero”, limpieza, seguridad, en los cuales los criterios para integrarse son dados en términos de *habitus* y capital social. Esto es, con que el prospecto tenga habilidades evidentes y algún tipo de relación con personas que ya forman parte del ministerio pueden ser aceptados. Así la valoración de este tipo de ministerios es considerada de menor exigencia con respecto de otros. Un caso completamente diferente es el Ministerio de Alabanza donde es necesario que el postulante posea y exhiba determinados *habitus* y capitales tales como religioso, cultural, social y simbólico para poder ser aceptado y mantenerse dentro del mismo. Se podría suponer, bajo la lógica que plantea Bourdieu, que la mayor acumulación de esta mezcla de capitales posiciona mejor al sujeto dentro de la estructura jerárquica del campo, pero no es así de fácil en un campo que integra en “alguna lógica” intereses y capitales objetivos y subjetivos.

¹⁵⁴ Pierre Bourdieu, *El oficio del Científico* (Barcelona: Anagrama, 2003) 131.

En el imaginario de los congregantes existe la idea de perfiles definidos para participar dentro del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear*; para el interés de esta investigación explicaré casos de sujetos que aspiran a una posición de liderazgo o de pastor dentro de la congregación sociorreligiosa estudiada y de cómo algunos cristianos solteros adultos logran o no posicionarse. Algunos congregantes entrevistados me han dicho que el perfil para el candidato de un puesto de líder de ministerio está dado por la fidelidad, permanencia en *Iglesia Nuclear* y afinidad con la visión.¹⁵⁵ Hasta aquí los congregantes entrevistados coinciden con lo que *Copastor* y *Pastor Principal* dicen. Los congregantes entrevistados afirman que es necesario también estar casado, requisito que no es necesario cumplir para cualquier otro tipo de ministerio salvo el de matrimonios. Este es un ejemplo de cómo esta mezcla de capitales instrumentales implica otros sustanciales.

En la práctica he identificado sólo un caso, una líder-pastora de un ministerio que es cristiana soltera adulta y que tiene en tal posición apenas medio año.¹⁵⁶ Si existiera una idea de inventario de capitales podría decir que posee capital social, ya que ha trabajado en diversos ministerios e interactúa con otros ministerios de otras iglesias; ostenta capital cultural ya que tiene habilidades para el canto y para ejecutar instrumentos musicales; cuenta además con capital religioso pues estudió en un instituto bíblico reconocido en la *Ciudad de Ángeles*.¹⁵⁷ Sin embargo, no posee capital simbólico desde la perspectiva de *Iglesia Nuclear* ya que es soltera. Para una congregación sociorreligiosa que ha planteado una visión de atención a la familia como núcleo de la sociedad y que esboza una lógica argumentativa de: “familia funcional como consecuencia de una paternidad responsable resultante de un matrimonio saludable”, es complejo

¹⁵⁵ “Establecer el Reino de Dios en cada familia”.

¹⁵⁶ Ella participa como colaboradora y fue nombrada como “pastora” líder del *Ministerio de Alabanza* durante el transcurso de la investigación.

¹⁵⁷ Para mantener la confidencialidad he cambiado el nombre de la ciudad a uno ficticio.

elegir a una posición de poder y de modelo a un miembro que no “representa” el modelo ideal del congregante. Esto me llevó a reflexionar cómo en algunos intereses pueden ser subsumidos, lo individual por lo colectivo; lo sustancial por lo instrumental. Por lo que implica una paradoja entre la “ortodoxia” y la “ortopraxis”. Además evidenciar la debilidad de la efectividad simbólica¹⁵⁸ ante la necesidad material. Sin embargo, la estigmatización a los demás cristianos solteros adultos que no se encuentran en este tipo de coyunturas sigue dándose sin argumentos sólidos.

Relaciones de poder simbólico entre el individuo y su congregación sociorreligiosa

Como he descrito la relación entre cristianos solteros adultos y la congregación sociorreligiosa se da en un espacio social y bajo un campo definido y estructurado con una concepción de sociedad basada en la familia-matrimonio heteronormado. Si bien está mediada por una definición propia de la congregación sociorreligiosa que integra creencias y prácticas propias del cristianismo, así también por otras que han sido construidas de tal forma que se integran en una religiosidad colectiva e individual. Por ejemplo, las prácticas como orar, “alabar”, son propias del cristianismo y se observan en la congregación sociorreligiosa; otras construidas ahí pueden ser: la segmentación entre grupos por edad o escolaridad, y el acceso a posiciones de la estructura sociorreligiosa determinada por su estado civil. Al revisar la estructura de *Iglesia Nuclear* observé cómo cada nivel y/o área de servicio (ministerio) ha sido determinada en congruencia con la idea central del sentido de la congregación: el matrimonio como base de la familia; la familia como base de la sociedad; establecer el reino de Dios en cada familia.

¹⁵⁸ Concibo la efectividad simbólica como la capacidad de un sistema simbólico de una comunidad para dotar de significado que rija las prácticas de sus miembros y que se puede observar a través de las prácticas anómalas toleradas por excepción.

En algunos ministerios, para poder servir es necesario que el matrimonio participe como pareja, un ejemplo son los anfitriones en donde ambos participan dando la bienvenida, atendiendo a los congregantes, recogiendo el diezmo y despidiendo a los congregantes al final de la reunión general. Cada pareja (matrimonio) tiene asignada un área para atender dentro del auditorio y como pareja lo hace. Se presentan uniformados en cuanto a color de su indumentaria. Aquí no participan por lo general individuos que no están casados o son solo pareja. En el caso del ministerio de alabanza, por lo general, los servidores participan como individuos, aunque algunos puedan estar casados pero participan en lo individual. Sólo pude observar una pareja de novios que participaban juntos en este ministerio, pero no actuaban como una pareja durante la situación de la alabanza.

Al observar estas situaciones y formas de practicar su religiosidad individual-colectiva reflexiono en lo que Bourdieu dice sobre los sistemas simbólicos:

Los “sistemas simbólicos”, instrumentos de conocimiento y comunicación, sólo pueden ejercer un poder *estructurador* en tanto que son estructurados. El poder simbólico es un poder de construcción de la realidad que aspira a establecer un orden *gnoseológico*: el sentido inmediato del mundo (y particular del mundo social) supone lo que Durkheim llama conformismo lógico, es decir “una concepción homogénea del tiempo, del espacio, del número, de la causa, que hace posible el acuerdo entre las inteligencias”.¹⁵⁹

La existencia de una estructura formal y simbólica supone orden: jerárquico formal y simbólico. *Iglesia Nuclear* inicia la formación de sus congregantes desde la temprana edad de un año, que son cuidados e instruidos en el “Cunero”; al cumplir los tres años ingresan a la “Escuelita Dominical”, donde van pasando a otros niveles en paralelo a la educación primaria, para después acceder a otro tipo de grupos de formación cristiana como: adolescentes (secundaria); “*Jóvenes Cambiando*” (preparatoria y universidad); y en algunas ocasiones van a “*Jóvenes Profesionistas*” para aquellos que son mayores de 25 años y hasta 32, siempre y cuando

¹⁵⁹ Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 91-92.

no estén casados (solteros adultos). La mayor parte de las conferencias y clases son sobre temas relacionados con la familia y sus interacciones; y de pareja según el nivel y grupo con el que se trata. Muy pocas veces los temas pueden ser de corte personal o de aplicación individual (aunque se dice que la salvación es personal). Todos estos temas ayudan a las familias y/o matrimonios a ser “saludables” y a la Iglesia a cumplir su visión.

Al contrario que el mito, producto colectivo o colectivamente apropiado, las ideologías se sirven de intereses particulares que tienden a presentar como intereses universales, comunes a la totalidad del grupo. La cultura dominante contribuye a la integración real de la clase dominante (asegurando una comunicación inmediata entre todos sus miembros y distinguiéndolos de otras clases); a la integración ficticia de la sociedad en su conjunto, y por tanto, a la desmovilización (falsa conciencia) de las clases dominadas, a la legitimación del orden establecido mediante el establecimiento de distinciones (jerárquicas) y la legitimación de estas distinciones.¹⁶⁰

Ahora se puede entender por qué algunos individuos se encuentran y sienten como fuera de lugar. En un juego de aceptación-resistencia buscan un espacio y una posición legítima dentro de la congregación. Un reconocimiento de su religiosidad contrastante con la idea de familia-matrimonio. Algunos consideran que sus intereses individuales también son importantes y que debieran ser considerados y atendidos. La congregación sociorreligiosa ha dejado, por cerca de treinta años, que una idea de familia y matrimonio establezca las reglas y requisitos para participar de la vida activa (religiosa) y del desarrollo dentro de su estructura objetiva. Sin embargo, los tiempos cambian y nuevas prácticas que delinean estilos de vida emergentes o hasta diferentes interpretaciones de las Sagradas Escrituras (La *Biblia*) plantean nuevas formas de creer y de religiosidades. Los cristianos solteros adultos, los tatuados y otros tipos de religiosidades ponen en juego y manifiestan nuevas formas de vida y definiciones del mundo social. Escalar en la estructura puede representar una forma de aceptación y reconocimiento de

¹⁶⁰ Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 93.

sus diferencias y de rupturas con el canon de *Iglesia Nuclear*. Esto ejemplifica lo que Bourdieu refiere con:

Las diferentes clases y fracciones de clase están implicadas en una lucha propiamente simbólica por imponer la definición del mundo social más conforme a sus intereses, el campo de las tomas de posición ideológicas que reproduce bajo una forma transfigurada el campo de las posiciones sociales.¹⁶¹

El ministerio de alabanza ha servido como un escaparate y trampolín para las emergentes religiosidades de sujetos que todavía pueden ser considerados estigmatizados. Es entonces este ministerio un campo de producción simbólica hasta ahora, pues pone en juego prácticas que expresan sus ideas e intereses y por tanto evidencia las diferentes clases entre la congregación. Al ser un campo especializado (se requiere ser músico o cantante y cierta preparación religiosa) y diverso, cristianos solteros adultos y casados; hombre y mujeres; jóvenes y adultos; tatuados y no tatuados, conviven como unidad (ministerio) legítima (pues han sido aprobados por el pastor principal para ser parte y servir). Entonces se puede pensar en un sistema simbólico que se produce en el ministerio de alabanza. Este sirve como frontera interior entre individuo y grupo, y frontera simbólica pues algunos perfiles no aceptados por la congregación sociorreligiosa, que aquí se manifiestan.¹⁶². Esto muestra una forma de poder simbólico en términos de “quién” lo ejerce y que está condicionado por la acumulación de capitales cultural, religioso y simbólico. Aun cuando los sujetos pueden ser percibidos como incómodos con respecto a las creencias de la congregación respecto de la soltería y los tatuajes, no son disciplinados o víctimas de violencia simbólica.¹⁶³

Aun con algunas manifestaciones de resistencia de los agentes en la congregación sociorreligiosa he podido observar como sus acciones y decisiones son producto de un cálculo de

¹⁶¹ Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 94.

¹⁶² Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 95.

¹⁶³ Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 98.

riesgo en términos de las consecuencias que puedan enfrentar al oponerse a la estructura y creencias de *Iglesia Nuclear*. De aquí puedo pensar que la efectividad simbólica y objetiva de la estructura de la congregación sociorreligiosa se da al estructurar aun las resistencias y regular los conflictos de intereses. Entiendo que más allá de los intereses simbólicos como la idea de matrimonio y familia; existen intereses económicos y de poder. El tipo de Iglesia que ofrece toda una estructura e infraestructura y la posición lograda no es de menor valor que mantener una creencia o convicción. Los solteros juegan una lucha de baja intensidad y con efectos calculados. A ningún miembro de la congregación sociorreligiosa le convendría que ésta estuviera en riesgo de disolverse, por lo que encuentran estrategias para lograr que sus intereses individuales y grupales puedan ser cumplidos.

A riesgo de parecer muy oscuro, podría dar en una frase un resumen de todo el análisis que propongo hoy: por un lado, las estructuras objetivas que construye el sociólogo en el momento objetivista, al apartar las representaciones subjetivas de los agentes, son el fundamento de las representaciones subjetivas y constituyen las coacciones estructurales que pasan sobre las interacciones; pero, por otro lado, esas representaciones también deben ser consideradas si se quiere dar cuenta especialmente de las luchas cotidianas, individuales o colectivas, que tienden a transformar o a conservar esas estructuras.¹⁶⁴

Los cristianos solteros adultos muestran en algún momento un conformismo con la posición lograda (aunque sea por un tiempo). Se asumen como lo que son, y como diferentes. La elasticidad de sus aspiraciones determina la duración de este conformismo; cuando alcanzan una posición están cómodos y hasta que no exista (si existe) alguna aspiración mayor su lugar es bueno. Esto sucede cuando el “estado (soltería)” o “particularidad (tatuaje)” no es lo que hace afín a un grupo o ministerio, sino tal vez, algún tipo de capital (cultural, social, económico, religioso) o un *habitus* (predicar, la música, etc.).¹⁶⁵ ¿Quiénes sobreviven a estas “luchas simbólicas”? Pensando en que la congregación sociorreligiosa es resultado de la eficacia de su

¹⁶⁴ Pierre Bourdieu, *Cosas Dichas* (Barcelona: Gedisa, 2000), 129.

¹⁶⁵ Pierre Bourdieu, *Cosas Dichas*, 131-132.

estructura y de su relación con los agentes de la misma; aquellos que aprenden y se apropian del sistema de creencias, prácticas y relaciones y los llevan a su ejecución tienen mayores posibilidades de sobrevivir. Es entonces en términos de Bourdieu un *habitus* (estratégico):¹⁶⁶

El *habitus* es a la vez un sistema de esquemas de producción de prácticas y un sistema de esquemas de percepción y de apreciación de las prácticas. Y, en los dos casos, sus operaciones expresan la posición social en la cual se ha construido. En consecuencia, el *habitus* produce prácticas y representaciones que están disponibles para la clasificación, que están objetivamente diferenciadas; pero no son inmediatamente percibidas como tales más que por los agentes que poseen el código, los esquemas clasificatorios necesarios para comprender su sentido social. Así, el *habitus* implica un *sense of one's place* pero también un *sense of other's place*.¹⁶⁷

Para ejercer el poder simbólico de manera legítima, quien lo posee, además de acumular un conjunto de capitales, debe ser legitimado por la máxima autoridad del campo. Esto explica, en un sentido, cómo opera el caso de la cristiana soltera adulta que logra ser designada como pastora-líder del ministerio de alabanza. Si bien fue reconocida como pastora-líder, nunca se llevó a cabo la ceremonia ritual de ordenamiento; esto implicaría el reconocimiento de una “soltera” en un cargo de peso simbólico dentro de la estructura de la congregación sociorreligiosa. Por otro lado, dentro de los candidatos “ideales”, ella poseía capital simbólico que los otros no ostentaban: un linaje.¹⁶⁸ La cristiana soltera adulta es hija de un matrimonio que fue importante en la congregación sociorreligiosa, su padre llegó a ser consejero y ministro ordenado. Por la naturaleza de las comunidades religiosas parecería que la lucha es meramente simbólica. Pero al estar en este mundo los conflictos y la lucha de poderes también es secular y muchas veces los intereses personales pueden llegar a subsumir a los grupales. Aquí al parecer gana quien logra imponer su idea de mundo y quien reúna más seguidores.

¹⁶⁶ Considero que el concepto de estrategia puede explicar la agencia y la resistencia.

¹⁶⁷ Pierre Bourdieu, *Cosas Dichas*, 134.

¹⁶⁸ Pierre Bourdieu, *Cosas Dichas*, 138.

El complejo entramado de doctrina, estructura, sistema de enclasmiento y el perfil de los miembros de *Iglesia Nuclear* permite visualizar las tensiones entre elementos concretos, prácticos y simbólicos de los congregantes y la congregación sociorreligiosa. Un sistema que califica y clasifica a los individuos en función a sus perfiles religiosos y por la forma de experimentar y practicar su religiosidad. No es lo mismo ser cristiano soltero adulto como congregante que aspirar a formar un ministerio, liderazgo o pastor, e incluso suceder al pastor principal

Capítulo 3.

Formas de interacción familiar y el matrimonio

En el presente capítulo expondré cómo el concepto de familia ha tenido diversos significados a través del tiempo. Además de presentar las diferentes formas de interacción familiar que se han dado como resultado de factores sociales, económicos e ideológicos. La primera parte presenta un repaso histórico de las familias iniciando con la familia europea. Lo siguiente será mostrar la complejidad que se presenta en la actualidad respecto de la idea de familia y sus diferentes formas de estructuración e interacción. Para terminar con un recorrido histórico del concepto de matrimonio. Plantear la relación matrimonio-familia permite dejar un telón de fondo que contrasta con formas emergentes de hacer y ser familia. Cierro el capítulo revisando la definición de familia nuclear que toma importancia en la creación de la doctrina de *Iglesia Nuclear* y que ha sido motivo de las tensiones entre los cristianos solteros adultos, y que expongo en el primer capítulo. Es el mismo modelo de familia una forma de poder simbólico que ejerce presión sobre los jóvenes y los cristianos solteros adultos en la congregación sociorreligiosa.

Una familia para la historia

Como grupo social; institución; unidad doméstica; o unidad de producción, la familia es un objeto de estudio inacabado dado su dinamismo a través del tiempo. De hecho, algunos señalan el final de la familia, pero a lo largo de la historia y en la actualidad mostraré que la vigencia de la familia no se ha terminado; sino que en su naturaleza dinámica ha sorteado distintos factores y se ha adecuado en diferentes estructuras y funciones, prevaleciendo como grupo para la

subsistencia. También se ha dicho que la “familia afectiva” es algo nuevo como producto de la modernidad y esto también lo revisaré mostrando que la afectividad es parte implicada en las interacciones familiares. El tamaño de la familia y los componentes que la conforman han variado con el paso del tiempo; desde la familia nuclear pasando a la familia extensa y de vuelta a la familia elemental hasta la actual familia compleja.

Me apoyo en el trabajo del antropólogo Jack Goody donde hace una revisión crítica de la historia de la familia europea caracterizando y marcando las diferencias de los antecedentes históricos familiares. Tomo como base la historia de la familia europea ya que considero que la influencia de esta en nuestra cultura y en la concepción de familia fue y ha sido determinante. Los cambios sociales, culturales e ideológicos que se dieron con la conquista son muy profundos en el actual México, entonces ir más atrás en la historia plantea dificultades para hilar las transformaciones de la familia hasta la actualidad en México y en la ciudad de Mexicali, Baja California.

Para Jack Goody¹⁶⁹ es discutible argumentar que los cambios estructurales en la familia a lo largo del tiempo puedan ser descritos como resultado de la aparición del amor conyugal y parental, esto es, de la familia afectiva o nuclear. Los antecedentes de la familia europea se consideran desde las civilizaciones clásicas como los griegos, romanos, germanos y los celtas. Una influencia que trajo grandes transformaciones provino del Oriente: el cristianismo. Este último estableció formas de estructura y conducta que impactaron desde la vida doméstica hasta el plano social y económico en general. Goody señala cuatro rasgos comunes en los estudios históricos sobre la familia, el parentesco y el matrimonio. Primero que no se ha conocido alguna sociedad humana donde la familia elemental¹⁷⁰ sea importante. Que esta familia conocida

¹⁶⁹ Jack Goody, *La familia europea* (Barcelona: Editorial Crítica, 2001), 13-14.

¹⁷⁰ Este tipo de familia es conocida también como nuclear y/o conyugal. Está formada por padres e hijos solteros.

también como nuclear se ha definido como un grupo que cohabita. Segundo, que en la práctica la monogamia existe aun cuando no sea obligatoria; la unidad doméstica¹⁷¹ es por lo general pequeña. Tercero, que se consideran los lazos consanguíneos de manera bilateral. Y cuarto, que los lazos sentimentales entre padres e hijos son importantes en todas las sociedades estudiadas por este autor.¹⁷²

Es importante revisar cómo se forman las familias en diferentes culturas y tiempos para poder entender la trascendencia de los cambios y su influencia hasta nuestros días. Tres conceptos son básicos para entender la familia y la importancia del matrimonio: parentesco, dote y herencia. Existe dentro de la antropología toda una rama profunda y amplia sobre el estudio del parentesco; este “supone un vínculo por consanguinidad, afinidad, adopción, matrimonio u otra relación estable de afectividad análoga a esta”.¹⁷³ (Bernal, 2005, p. 124). Sobre la dote, Becerril dice que puede ser definida como:

[...] patrimonio que la futura esposa o su familia entregaba al novio, en muchos casos proporcional al estatus social del futuro esposo. Su finalidad era la de contribuir a la manutención de la novia o a las cargas matrimoniales. La dote se otorgaba al hombre, éste la administraba durante el matrimonio y de producirse el repudio, la separación o el divorcio, tendría que devolverla.¹⁷⁴

Teniendo estos conceptos como base explicaré la gran importancia de lograr relaciones conyugales y de matrimonio no sólo para la familia sino por aspectos sociales y económicos para la sociedad desde los individuos.

Familia, matrimonio y parentesco aparecen implicados y se van ajustando o adecuando en la medida en que factores sociales, económicos e ideológicos van surgiendo o adoptándose.

Según señala Goody los grandes cambios estructurales que la familia ha tenido no precisamente

¹⁷¹ Término que utilizo para señalar una organización con fines de producción económica y mantenimiento para sí. Desplazo la atención de la estructura de parentesco. Esta unidad doméstica puede participar en la reproducción social también. Su estructura es muy variable.

¹⁷² Jack Goody, *La familia europea*, 14.

¹⁷³ Aurora Bernal, *La familia como ámbito educativo* (España: Ediciones Rialp, 2005), 124.

¹⁷⁴ Eva Becerril, “La dote como riqueza familiar en el siglo XVII”. *Más Garceta* (2014): 2-3, en especial la 2.

se explican por la aparición de la familia nuclear o afectiva,¹⁷⁵ además se da por sentado que la modernidad y el capitalismo propiciaron esta estructura familiar. Presentaré recorridos históricos en tres perspectivas: historia de cambios estructurales de la familia; historia de cambios económicos que influyeron en la familia; historia de la influencia del cristianismo en los cambios estructurales de la familia.

- **Historia de cambios estructurales de la familia.**

La familia europea como un antecedente de la familia americana colonial tiene sus inicios en las sociedades y culturas mediterráneas: griega, romana, germánica y celta. Estas familias se caracterizaban por su variable tamaño en estructura y miembros de la misma. Aunque se presentaba la familia elemental esta no era el único modelo. Algunas veces incluía otros tipos de parientes como abuelos y hermanos dentro de la misma familia, por ejemplo, formaciones de tipo clanes o tribus, donde cohabitaban. El reconocimiento del parentesco se ha dicho que solamente se daba por parte del padre (*gens*) pero aun en la Roma antigua se reconocían los lazos bilaterales. No existía la prohibición del divorcio y junto a la separación por muerte de los cónyuges, estas dos formas de separación se convertían en fuente de sucesivos matrimonios por lo que la relación de parentesco se extendía y se formaban familias extensas y complejas. Por ejemplo, los cónyuges hombres reconocían a los hijos del anterior matrimonio como propios (cognados). El matrimonio como semilla de la familia resulta ser la asociación fundamental de estudio. La relación parentesco-matrimonio-familia-parentesco está implicada. Al revisar las

¹⁷⁵ Según Jack Goody,

Los distintos enfoques de la familia de que me he ocupado tienden a identificar la “familia moderna” con el modelo de la familia que come unida, dos padres que se aman y dos hijos amados, caracterizada por la armonía y el afecto. El amor romántico es uno más de los rasgos que a ojos de recientes comentaristas va siendo sustituido por el “amor congruente”. Se interpreta que las tendencias demográficas avanzan inexorablemente hacia la familia pequeña y aislada del tipo que impulsa los valores que estos autores perciben en el mundo contemporáneo, el punto final de una larga y ardua evolución de los grupos domésticos hacia la modernidad.

Jack Goody, *La familia europea*, 162-163.

estrategias y criterios sobre parentesco para la formación de matrimonios encontré que la dote tiene lugar primordial como valor de intercambio entre las familias por emparejamiento.¹⁷⁶

Los padres de los jóvenes en edad casadera eran los responsables de buscar y elegir a los prospectos a unirse en matrimonio. El matrimonio representaba entonces una forma de ampliar lazos de parentesco y a la vez la protección y expansión del patrimonio familiar. Como Becerril comenta, la dote era parte de patrimonio que se daba al novio para el sostenimiento de la futura familia.¹⁷⁷ Esto implicaba una relación de mantener y ganar por lo que los prospectos eran buscados en las cercanías y de ser posible entre parientes próximos de tal suerte que esto asegurara que el patrimonio no se perdiera al desplazarse a otra familia. Se dice que los novios no participaban de la decisión de sus cónyuges, sin embargo para el imperio romano se consideraba el amor y la libre elección. La existencia de leyes que controlaban las prácticas sexuales como la fornicación y el adulterio propiciaron en algún sentido matrimonios más tempranos. Este tipo de matrimonios fue común en las primitivas sociedades germánicas donde tendían a casarse entre hermanos y hermanas del mismo círculo.¹⁷⁸ Esto hizo que los clanes o tribus se fortalecieran y en cierta medida les daba independencia al asegurar los bienes y patrimonio familiar.

Hasta el siglo VIII todavía convivían prácticas paganas como la poliginia, el concubinato y el divorcio. Cuando el cristianismo implantó la idea del incesto ya no fue bien visto que se casaran entre parientes próximos; con la prohibición del divorcio el matrimonio se hizo “indisoluble”. Los padres se vieron en la necesidad de vigilar que sus hijos eligieran a la persona ideal para asegurar la permanencia del vínculo. Ante estas condicionantes se empezaron a considerar los enlaces matrimoniales entre iguales por sus condiciones sociales y económicas. La

¹⁷⁶ Jack Goody, *La familia europea*, 73.

¹⁷⁷ Eva Becerril, “La dote como riqueza familiar”, 3.

¹⁷⁸ Jack Goody, *La familia europea*, 63.

dote seguía siendo la razón de mayor peso para negociar un emparejamiento que derivaría en un matrimonio, una nueva familia. A la par existían algunas estrategias de emparejamiento tales como:

[...] la hipergamia (matrimonio en el que la esposa asciende y el marido desciende), no es un matrimonio incorrecto en la sociedad estratificada. Al igual que la hipogamia (matrimonio en el que el marido asciende y la esposa desciende), que proporciona una vía de movilidad social dentro de lo que de otro modo sería una jerarquía rígida; la riqueza e incluso la belleza se intercambian por el prestigio y el estatus.¹⁷⁹

Debido a que los padres “dotaban” al nuevo matrimonio y esto les confería cierta independencia era más común encontrar unidades domésticas principalmente de tipo familia nuclear. En el caso de las familias germanas su conformación era de cohabitación entre parientes próximos. Aun cuando habían sido dotados y esto implicara independencia, estas unidades domésticas se mantenían unidas cohabitando como una estrategia de cooperación y colaboración. Esto llevaba a establecer relaciones familiares más complejas y dificulta hoy en día la definición de unidades familiares.

En el meollo de la red de relaciones de parentesco siempre hay una pareja conyugal que constituye la base de la familia nuclear o unidad doméstica. La existencia de relaciones más amplias no excluye el énfasis en las más próximas. Si bien el énfasis varía, la familia nuclear nunca ha sido totalmente independiente o aislada, sobre todo en las zonas rurales. De modo que no es fácil decir cuál era “la unidad básica” en ningún sentido global.¹⁸⁰

Como la historia ha dado cuenta, los cambios sociales y económicos durante el medioevo no fueron tan vertiginosos, lo que da pie a pensar que estas estructuras no se modificaron mucho. Existen registros de que en el siglo XVI las unidades domésticas eran más pequeñas. Los hijos salen del hogar para trabajar en tierras vecinas y viven allí mientras desarrollan trabajo casero y/o agrícola. Para poder casarse tenían que dejar su trabajo, generar su propio patrimonio y

¹⁷⁹ Jack Goody, *La familia europea*, 65.

¹⁸⁰ Jack Goody, *La familia europea*, 71.

formar una casa. Esto llevó a que los matrimonios se formaran por personas de mayor edad, considerándose aproximadamente entre los 23 y 25 años. Estos matrimonios tardíos tuvieron como consecuencia la aparición de unidades domésticas más pequeñas, debido a que los padres ya no vivían por la corta esperanza de vida; también aumentó la posibilidad de elegir cónyuge y se propicia una mayor participación en la crianza de los hijos. En contraparte, los matrimonios tempranos implicaban la cohabitación de dos parejas de casados y más hijos. Estas unidades domésticas formadas por matrimonios tardíos propiciaban una mejor relación entre los esposos ya que se daba una mayor cooperación en el ámbito productivo. Lo anterior es sólo una caracterización de algunos de los cambios de la estructura familiar europea en el tiempo. Resalta la importancia del matrimonio y las estrategias de emparejamiento como un forma de generar y mantener el patrimonio, pero que la estructura familiar no precisamente tenía gran relevancia.¹⁸¹

A continuación reviso algunos cambios en la estructura de la familia en México contemporáneo. Según Cecilia Rabell, ya en el siglo XX, la familia y los parientes tenían la función de educar a los hijos. La familia y las redes de parientes se encargaban de transmitir el lenguaje, la identidad, y las creencias religiosas. El matrimonio es considerado casi universal y en edades tempranas. Estos matrimonios en su mayoría permanecían hasta la muerte de uno de los cónyuges. La esperanza de vida era menor por lo que se estima que la duración en promedio de la vida matrimonial era de 18 años. Aun cuando el matrimonio era legal no era una práctica muy bien recibida. Las relaciones familiares eran determinadas por el patriarcalismo.¹⁸² El hombre mayor controlaba la vida reproductiva, productiva y social de la familia.¹⁸³

¹⁸¹ Jack Goody, *La familia europea*, 75-76.

¹⁸² Término utilizado por Rabell. Según Universitat de Barcelona:

A partir del estudio del pensamiento político moderno Pateman concluye que la sociedad civil liberal es una sociedad patriarcal. La Revolución Francesa es un punto de inflexión que marca el comienzo de la política moderna. Según Pateman la sociedad postrevolucionaria es fruto de una modificación de la anterior más que de una transformación en profundidad. Esto se hace visible a través de la continuidad del sistema patriarcal, el patriarcalismo tradicional da lugar al patriarcalismo moderno.

A mediados del siglo XX hubo dos acontecimientos que marcaron cambios en la estructura familiar: la expansión de la educación y la inserción de la mujer en el campo laboral. Una de las consecuencias fue que la infancia como etapa se prolongó y la necesidad de sus cuidados también. Este cambio es radical, ya que como veremos más adelante, los niños eran parte de la fuerza laboral de la familia. De ser productores pasan a ser receptores. En otro tenor, la educación trae como resultado a personas más preparadas para tomar decisiones y con esto se empieza a dar un proceso de individuación, cambiando las relaciones familiares. Otro factor que fue muy relevante es el incremento en la esperanza de vida que pasa de 35 a 75 años. Esto repercute en que en las familias ahora existen hijos y padres que cuidar. Además de tener relaciones matrimoniales que duraban en promedio 18 años, ahora pueden durar hasta más de 42 años. El número de integrantes en las familias se incrementa y la estructura pasa de ser familia nuclear a familia extensa.¹⁸⁴

La familia sigue siendo vinculada a la función de reproducción. Pero esta reproducción familiar adquiere nuevas características. Las decisiones sobre la llegada de los hijos empieza a postergarse, la cantidad de hijos oscila entre dos o menos. Esto lleva a que las mujeres dediquen menor tiempo en la crianza. En gran número de las familias las mujeres tanto cónyuge como hijas pueden aportar para el sostén económico, lo que lleva a grandes cambios en los roles entre hombre y mujer en la familia. Rabell hace una interesante reflexión con respecto a la transformación de la familia:

El patriarcalismo tradicional se basaba en la autoridad del padre como figura de poder a la que se encuentran sometidos todos los hijos e hijas. En el patriarcalismo moderno la figura paternal pierde poder, ya que representa un tipo de sociedad autoritaria que no está en consonancia con los nuevos valores de libertad, igualdad y fraternidad promovidos durante la Revolución Francesa. El patriarcalismo moderna nacería de la conciliación entre el patriarcalismo clásico y los nuevos valores revolucionarios. Este podría definirse como un pacto fraternal entre hermanos libres e iguales.

www.Universitat de Barcelona.com, recuperado de: <http://www.ub.edu/ciudadania/conceptos/2314.htm>

¹⁸³ Cecilia Rabell (coord.), *Tramas familiares en el México contemporáneo. Una perspectiva sociodemográfica* (Ciudad de México: UNAM, Instituto de Investigaciones Sociales; El Colegio de México, 2009), 9-10.

¹⁸⁴ Cecilia Rabell (coord.), *Tramas familiares en el México contemporáneo*, 11-12.

Los cambios en los patrones de formación de las familias pueden resumirse en cuatro, de acuerdo con Dirk van de Kaa: el paso de la edad de oro del matrimonio al amanecer de la cohabitación; el paso de la era del hijo-rey con padres al de la pareja-real con hijo; el paso de la contracepción preventiva a la concepción como forma de autorrealización; el paso de una forma familiar uniforme (la familia nuclear) a una diversidad de formas familiares. Algunos síntomas de este proceso, como el aumento en la proporción de divorcios y de familias monoparentales encabezadas por mujeres, ya empiezan a aparecer en las estadísticas mexicanas.¹⁸⁵

Se pueden identificar algunos factores que trajeron cambios estructurales en la familia pero no se pueden considerar como permanentes. Como antes hoy en día persisten familias nucleares y extensas, además de las complejas.

- **Historia de cambios económicos que influyeron en la familia.**

Jack Goody comenta que la Edad de Bronce trajo grandes cambios en la familia desde un sistema de estratificación socioeconómica resultado de los excedentes que las nuevas herramientas posibilitaron. La propiedad de la tierra era determinante en las relaciones sociales. La dote tenía entonces gran importancia. Para el sistema romano la dote se pensaba para proteger a las mujeres de las consecuencias económicas que se presentaran en el caso de una separación, ya sea por divorcio o por muerte del cónyuge. Otra bondad de la dote:

La existencia de dote y la paralela dotación de los hombres, aunque no siempre al casarse, significa que la pareja matrimonial quedaba separada en aspectos importantes de sus respectivos grupos natales mediante la provisión de un fondo conyugal que, en una medida limitada, estaba bajo su control. La presencia de ese fondo favorecía la creación de unidades diferenciadas, por lo general dentro de un marco social y residencial más amplio, a la vez que servía para retrasar la hora de dar ese paso.¹⁸⁶

Algunos cambios en las estrategias matrimoniales como la introducción de la monogamia trajeron modificaciones en la transferencia de la propiedad. Ahora la familia conyugal¹⁸⁷ (padres

¹⁸⁵ Cecilia Rabell (coord.), *Tramas familiares en el México contemporáneo*, 14.

¹⁸⁶ Jack Goody, *La familia europea*, 28.

¹⁸⁷ Término que usa Goody para centrar la atención a la prioridad en la legitimidad del matrimonio. Este tipo de familia es también conocida como familia elemental y posteriormente como familia nuclear.

e hijos) es predominante por lo que se excluye la concubina e hijos ilegítimos. La familia elemental es la unidad económica dominante. Durante la etapa medieval en Europa se da un auge en el comercio debido al crecimiento de las ciudades después de la caída del imperio romano. A la par se crea una sociedad sustentada en las clases con sus respectivas pautas matrimoniales. Los campesinos solían casarse entre otros de su misma posición, pero elegir cónyuge presentaba menos complejidad y menos restricciones. La migración de las familias de campesinos a las ciudades o a otros campos debilitó o dispersó los lazos de parentesco.¹⁸⁸

La dote estaba condicionada a la clase. La edad para casarse estaba determinada por el tiempo que se requería para ahorrar y poder otorgar dote a la mujer. Dando esto un cierto grado de independencia a los hijos. No todas las sociedades obligaban a otorgar dote. Las sociedades que se regían por el derecho romano determinaban que no debía haber matrimonio sin dote. Otras eran más flexibles y se regían por la tradición pero sin ser esta una obligación. El apego a esta flexibilidad se cree que se dio como respuesta a que los padres se concentraron más en preparar a sus hijos con educación para poder trabajar que en ahorrar para una dote. Esto se dio en las clases más bajas.¹⁸⁹

En la etapa de la producción protoindustrial toda la familia trabajaba dentro de la casa, padres, madres e hijos. Mientras más manos había para producir mejor, entonces las familias crecen pues los hijos se convierten en una forma de capital. Con la llegada de las fábricas las condiciones de relación familiar cambian, ya que los hijos tienen que trasladarse y son ahora supervisados por otros adultos que no son sus padres. Esto trajo como solución la construcción de aldeas y escuelas para los niños próximas a las fábricas. La familia experimentó una gran dependencia del trabajo de los niños. Con la jornada escolar completa esta situación experimentó

¹⁸⁸ Jack Goody, *La familia europea*, 79.

¹⁸⁹ Jack Goody, *La familia europea*, 102-103.

otro gran cambio. A mediados del siglo XIX empezó un rechazo muy marcado por la esposa-madre trabajadora debido a que esto no dejaba lugar al cuidado de los hijos y de la casa. De aquí la imperante idea de que una vez casada y con hijos la mujer tenía la valiosa función del cuidado del hogar, hijos y esposo. Resultado de esto fue la disolución del vínculo creado durante la industrialización como unidad mancomunada de producción.

Ya en el siglo XX la dote empezaba a desaparecer en gran parte de las sociedades con la entrada del socialismo y sus ideas sobre las clases y la desigualdad. Sus principales argumentos contra la burguesía tenían que ver con que no daban un trato igualitario a las mujeres y niños y que la existencia de la herencia propiciaba mayor desigualdad. Por otro lado, los regímenes socialistas tenían que acumular capital económico para su sostenimiento y recurren a medios colectivistas y estatales excluyendo la inversión privada.¹⁹⁰ Esta situación trae consigo cambios en la familia:

Dejaron firmemente de lado todas las coacciones religiosas y permitieron el aborto y el divorcio, disminuyendo la tasa de natalidad, aumentando el empleo, la enseñanza y las oportunidades para las mujeres de forma más generalizada, proporcionando cuidados comunitarios a sus hijos, tanto dentro como fuera de la escuela.¹⁹¹

Bajo la idea de un reparto igualitario administrado por el estado, los bienes “personales” derivados de las herencias eran confiscados por el estado. Causando que se dejara de lado la intención del ahorro personal y una relación distante entre padres e hijos.

Hoy en día la participación de la mujer en el campo laboral y sobre todo esta nueva participación desvinculada del matrimonio o el hogar ha planteado importantes cambios en la conformación, estructuración y formas de interacción en la familia nuclear. La mujer no solo trabaja como un forma de realización personal también ayuda al mantenimiento del nivel de vida que cada día es más caro ante los elevados costos relacionados con la vivienda y las exigencias

¹⁹⁰ Jack Goody, *La familia europea*, 155-156.

¹⁹¹ Jack Goody, *La familia europea*, 156.

de consumo cotidiano parte del sistema económico en el modelo de empleo-consumo-producción-empleo. Por otro lado, “el porcentaje de mujeres que trabajan ha crecido al mismo tiempo que aumentan los divorcios, el número de progenitores solteros y únicos, y la proporción de parejas no casadas”.¹⁹². Anteriormente las mujeres que se divorciaban solo podrían sobrevivir encontrando otra pareja. Esto ya no es limitante ahora con la posibilidad de generar sus propios ingresos más los apoyos del excónyuge, familiares o los que del Estado pueda recibir. Existe la posibilidad de mantenerse y mantener, si es el caso, a los hijos a su cargo.

En México, según Rabell, la familia era una unidad económica donde todos sus integrantes proveían la fuerza de trabajo en el campo o en taller. Ante este tipo de organización la mujer podía tener una participación activa en la producción. El reparto de los bienes (tierra) era determinado por los jefes de la familia y se beneficiaba a los hijos hombres. Los hijos desde su infancia participaban en el trabajo, los padres los mantenían por unos años y se esperaba que después los hijos trabajaran y aportaran para el ingreso del hogar. El esquema entonces del flujo de ingresos era de padres a hijos y después de hijos a padres.

A principios del siglo XX las mujeres participaban en las actividades económicas en una proporción relativamente elevada: 16% de la población económicamente activa era femenina. Esta participación disminuyó sin cesar durante las tres primeras décadas del siglo, como resultado inicial del proceso de industrialización. Este proceso fortaleció la división de roles en el ámbito doméstico: el hombre debía hacerse cargo de las necesidades materiales del hogar, mientras que la mujer era responsable de la socialización de los hijos, de satisfacer las necesidades afectivas de la familia y de realizar los quehaceres domésticos, es decir, de la reproducción de la vida cotidiana.¹⁹³

La participación en México de la mujer en el campo laboral mantiene una tendencia ascendente con repercusiones en la familia pues las actividades de las mujeres se han multiplicado. El acceso al trabajo de la mujer le ha permitido hacerse de mayor control en la

¹⁹² Jack Goody, *La familia europea*, 168.

¹⁹³ Cecilia Rabell (coord.), *Tramas familiares en el México contemporáneo*, 11

administración de los recursos familiares y de su distribución. Como comenté anteriormente, se han dado grandes cambios en las dinámicas familiares en términos de roles dentro de la familia que deben llevar a nuevas formas de adecuación lo que también implica resistencias desde las tradicionales formas de concebir a la familia y cómo debe funcionar.

- **Historia de la influencia del cristianismo en los cambios estructurales de la familia.**

He planteado dos recorridos de acontecimientos que ha tenido influencia en la familia, los cambios estructurales y los cambios económicos, ahora relacionando el tema con el estudio sobre la religiosidad de los cristianos solteros adultos presento una breve revisión de la historia de cómo el cristianismo influyó en la forma de ver, hacer y ser familia. La Iglesia (entiéndase como la Iglesia Católica) en su proceso de cristianización en la Europa introdujo radicales cambios en las pautas domésticas. Y por su parte, la Reforma Protestante¹⁹⁴ liberó de algunas prácticas pero estableció otras que también determinaron cambios en las estructuras familiares.

Mientras que en la antigüedad, en los griegos y romanos, persistían las familias de filiación unilineal como los linajes y clanes, en los grupos germánicos existía un parentesco bilateral. El impacto que tuvo el inicio y extensión de un sistema de relaciones rituales diseñado por la Iglesia como el padrinzago, fue el debilitamiento y la progresiva desaparición de los parentescos más amplios. Esto convenía a la Iglesia y a los señores feudales pues los clanes y tribus ostentaban gran poder y fuerza debido a las estrategias de parentesco basadas en la protección de la dote por medio de matrimonios entre parientes próximos.¹⁹⁵ La adopción por

¹⁹⁴ Según Robert A. Baker:

Después de siglos de preparación empezó el movimiento que resulto en el quebrantamiento del sistema católico romano medieval y en la formación de algunas de las principales ramas de movimiento cristiano que existen hoy día. La primera de esas reformas fue la Martín Lutero.

Robert A. Baker, *Compendio de la historia cristiana* (El Paso: Editorial Mundo Hispánico, 2012). 182.

¹⁹⁵ Jack Goody, *La familia europea*, 15.

casi toda Europa de las normas cristianas generó una cierta unidad en las formas antes tan distintas de parentesco y estructuras familiares; claro que fueron cambios profundos que afectaron a la formación de familias; tan sólo, por ejemplo, la prohibición del matrimonio entre parientes, afines, rituales y por padrinzago; y la prohibición de la disolución del matrimonio por divorcio. Este tipo de normas ayudaron a diferenciar a los cristianos de los paganos y hasta de los judíos, pero más que nada ayudaron a la oficialización y al mantenimiento económico de la Iglesia en la sociedad.

La división entre católicos y protestantes generó las diferencias entre los grupos y países que adoptaron una u otra concepción. Los protestantes posibilitaron el divorcio ante razones como el adulterio a diferencia de los católicos. Además de un cambio en el papel de las viudas, a las cuales promovían que volvieran a casarse. Los cambios que la Ilustración trajo implicaron un proceso de secularización lo que lleva a que las normas basadas en la religión experimentaran un papel menos importante. En la medida que los asuntos familiares pasaban por tribunales seculares se dio una mayor libertad para el cambio de pareja. Por otro lado este proceso de secularización empezó a limitar la adquisición de propiedades de la Iglesia y las relaciones de la misma con las familias y la sociedad.¹⁹⁶

Según Goody el interés de la Iglesia en los asuntos de la familia tiene un trasfondo más que moral, el de obtener el mayor control de la población al llevar a las manos de sus sacerdotes el nacimiento, el matrimonio y la muerte, los momentos más importantes de la vida. Con esto, el control se manifiesta en toda la estructura institucional de la Iglesia desde el cura, las parroquias

¹⁹⁶ Jack Goody, *La familia europea*, 24.

y hasta los niveles clericales más altos. “Tal vez ninguna otra religión del mundo haya dispuesto de tan formidable aparato de control local, vinculado al éxito de su actividad misionera”.¹⁹⁷

En México, la Iglesia poco después de la conquista en el siglo XV empieza a dictar normas de la ética cristiana sobre el matrimonio. Ante la diversidad cultural existente en la nueva colonia los representantes del clero hicieron amplias consultas para poder establecer normas que uniformaran las prácticas a través de una idea de código único. Este código será aplicado indistintamente a todas las poblaciones, algunas disposiciones eran: la preeminencia de la reproducción; se condena el aborto; se reprueba la homosexualidad; se protege el vínculo matrimonial y la vergüenza para los adúlteros.¹⁹⁸ Además se prohibió la poligamia y se exalta la familia elemental desvirtuando la importancia de los otros vínculos extensos sociales y de parentesco.

No obstante, se produjeron cambios y muchos de los de importancia estaban relacionados con dos procesos: la alteración de las creencias y prácticas religiosas provocada por la Reforma y la Contrarreforma; y el proceso de secularización a que tan gran impulso dieron el Renacimiento del saber y el desarrollo de sistemas de conocimiento, sobre todo durante de Ilustración. Los procesos tuvieron el efecto de debilitar las anteriores normas corporeizadas por las enseñanzas y la vida cristianas, que no sólo estaban vinculadas a un sistema teológico sino, como hemos visto, a procedimientos para sostener la Iglesia como “gran organización” que rivalizaban en algunos aspectos con el poder del estado.¹⁹⁹

La prohibición o posibilidad del divorcio representa un fenómeno fundamental en los cambios estructurales de la familia. Existían diferentes posturas desde la radical católica de la prohibición hasta la posibilidad dada por los protestantes. Las excepciones que planteaban los cristianos protestantes tenían que ver con la imposibilidad de procrear, esto es, si el hombre era impotente. Esto implicaba la devolución de la dote pero no se permitía volver a casarse. Por otro lado, el trato dado a la situación de las viudas también planteaba diferentes puntos de vista. Para

¹⁹⁷ Jack Goody, *La familia europea*, 43.

¹⁹⁸ Jack Goody, *La familia europea*, 54.

¹⁹⁹ Jack Goody, *La familia europea*, 79-80.

la Iglesia era más conveniente recomendar a las viudas mantenerse en esa condición para poder dedicarse a la caridad y el trabajo en la Iglesia, una forma de asegurarse de los ingresos. En tanto los cristianos protestantes que se preocupaban por promover la posición de la mujer y los hijos recomendaban a las viudas a casarse otra vez. Esto puede ser explicado por el interés que se daba a la obediencia y la castidad así como al orden en la práctica de la sexualidad. Algo sobresaliente es que bajo la idea de que la ignorancia era el mayor enemigo, los movimientos de cristianos protestantes dieron especial atención a la instrucción de las mujeres al igual que los hombres. Una consecuencia de estas ideas reformistas llevó a cambios en la estructura de la familia nuclear, ante las disoluciones matrimoniales causadas por la muerte de uno de los cónyuges y la posibilidad de casarse de nuevo al que quedaba, se generaban familias complejas²⁰⁰ en el caso de los hombres viudos, ya que se llevaban a la nueva residencia a los hijos. El caso para las viudas con hijos era diferente pues implicaba mayor dificultad el casarse de nuevo según la clase y posición económica.

Otro cambio importante resultado de prescripciones de la Iglesia fue que ante el rechazo del concubinato se libera a los padres de la obligación de velar por los hijos ilegítimos. Esto se debió al pensar que mantener esta responsabilidad perjudicaba a la familia nuclear por lo que estos hijos llegaban a ser atendidos en orfanatos. “En los países protestantes, por otra parte, los hombres seguían siendo responsables y relativamente se renunciaba a pocos hijos”.²⁰¹ Con la secularización los jueces de paz dieron paso a la descriminalización de las relaciones sexuales fuera del matrimonio, solo eran penadas en caso que amenazaran la manutención de los hijos y esto pudiera impactar en el presupuesto del estado. Esto a la vez pone antecedente a las relaciones extramaritales presentes en los modernos matrimonios y familias.

²⁰⁰ El tipo de familia integrada por padre y madre así como hijos de uno de los dos, producto de una relación o matrimonio anterior.

²⁰¹ Jack Goody, *La familia europea*, 88.

Las disposiciones de las Iglesias en la familia han tenido efecto en las tradiciones y prácticas domésticas. En conjunto con los grupos de poder han tenido efectos en las formas de control de las interacciones sociales y hasta en los aspectos económicos desde lo doméstico y en lo macro. El control ejercido por la Iglesia como institución va desde el cuerpo mismo y de los cuerpos en cada grupo social y sociedad. La Iglesia tuvo y en cierta medida todavía tiene la facultad de definir conceptos tan elementales como el parentesco, el matrimonio y familia.

- **Las nuevas estructuras familiares.**

Después de haber revisado la historia de la estructura familiar puedo ahora plantear las formas, estructuras, o interacciones familiares derivadas de esta espiral de cambios socioeconómicos y culturales en tiempos de la globalización. Se pueden establecer diferentes líneas para explicar las nuevas formaciones familiares resultantes de los cambios de modelos económicos, de los vertiginosos cambios ideológicos y del impresionante y rápido avance en la tecnología. Vivimos en un tiempo de gran incertidumbre e indefiniciones lo que da como resultado una cierta libertad de asumir las condiciones actuales de la mejor forma que cada individuo o sociedad cree pertinente.

Persiste la idea de que la familia nuclear es la base de la sociedad,²⁰² lo que aquí planteo no es lo contrario sino más bien si la definición de esta es la misma que antes. ¿A qué me refiero? Al igual que *Iglesia Nuclear*, la definición más usada de familia nuclear se refiere a aquella familia formada por padre, madre e hijos. Pero, ¿es hoy en día la familia nuclear la estructura familiar mínima existente para ser considerada? Reviso algunas definiciones de familia para poder responder a esta pregunta. Pondré como eje la reflexión que Jack Goody hace sobre la familia nuclear: “La pequeña familia nuclear se consideraba funcionalmente apropiada

²⁰² Esta es la misma idea que comparte *Iglesia Nuclear*, ver el primer capítulo en el apartado *Pastor Principal* y “*El llamado*”, página 61.

para el capitalismo, mientras que las sociedades “tradicionales” estarían atadas a lazos de parentesco más extensos y más fuertes que inhiben la independencia y la individualidad y dispersan los ahorros”.²⁰³

Existen definiciones de familia desde perspectivas muy diversas: como el ámbito donde se forma la personalidad y se reproduce el sistema económico;²⁰⁴ Esteinou la define como institución socialmente determinada más que grupo natural;²⁰⁵ institución especializada en transmitir el sistema de valores de la sociedad;²⁰⁶ Perrot hace esta definición:

La familia es vista por los historiadores como un círculo organizado en torno a un núcleo originado por una unión conyugal y que funciona como lugar de intercambio de bienes y servicios, de intercambios afectivos y sexuales, pero también como un lugar de poder, regulador de las tensiones internas y elemento de la paz social”.²⁰⁷

Un grupo social con residencia común, cooperación económica, reproducción, y relaciones sexuales aprobadas socialmente a través del matrimonio;²⁰⁸ grupo social caracterizado por el principio de legitimidad, esto es, existe un padre encargado de la socialización y protección de los hijos.²⁰⁹ Sin embargo, todas estas definiciones no logran captar la diversidad de estructuras, funciones y responsabilidades de las familias.

Actualmente hay muchos más progenitores únicos, a causa de los fallecimientos y, mucho más a menudo, debido a los divorcios y a las madres solteras. Esta tendencia se está produciendo no sólo en toda Europa sino en la mayoría de los países avanzados. Las formas alternativas de “familia” que se crean ya no son despreciadas como en tiempos pasados sino aceptadas por la mayoría como formas normales de

²⁰³ Jack Goody, *La familia europea*, 157.

²⁰⁴ Carlos J. Echarri, “Estructura y composición de los hogares en la Endifam”, en *Tramas familiares en el México contemporáneo. Una perspectiva sociodemográfica* (México: UNAM, Instituto de Investigaciones Sociales; El Colegio de México, 2009), 143.

²⁰⁵ Rosario Esteinou, “El surgimiento de la familia nuclear en México”. *Estudios de Historia Novohispana*, 31 (julio-diciembre de 20): 99-136.

²⁰⁶ Carlos J. Echarri, “Estructura y composición de los hogares en la Endifam”, 143.

²⁰⁷ Carlos J. Echarri, “Estructura y composición de los hogares en la Endifam”, 144.

²⁰⁸ George Peter Murdock, *Social Structure* (Estados Unidos: The MacMillan Company, 1972).

²⁰⁹ Bronislaw Kasper Malinowski, *La vida sexual de los salvajes del noroeste de la Melanesia* (Madrid: Ediciones Morata, 1971).

actuar como ocurre también cada vez más con otras formas de emparejamiento [...].²¹⁰

En la práctica, las familias pueden estar conformadas por cónyuges sin hijos; padres solos con hijos; madres solas con hijos; padres divorciados con hijos y vueltos a casar con madres divorciadas con hijos; padres viviendo con hijos casados; hijos solteros adultos viviendo con los padres; parejas no casadas viviendo juntos; parejas estables con diferentes residencias; hijos de matrimonios divorciados que cohabitan de manera intermitente con los padres y sus nuevas familias; familiares próximos cohabitando; familias simbólicas como amigos cohabitando aún con hijos. Entonces se puede observar tanto familias nucleares tradicionales; como “nuevas” familias nucleares; familias complejas y familias extensas.

Esto no significa que la familia tradicional desaparezca, que se desvanezca. Pero es evidente que pierde el monopolio que antes tenía. Su importancia cuantitativa se ve reducida, apareciendo y difundándose nuevas formas de convivencia que no es que apunten a que la gente viva sola, por lo menos la mayor parte, sino más bien a vinculaciones de otro tipo, por ejemplo: sin el certificado matrimonial o sin hijos; familias monoparentales, una segunda familia o parejas del mismo sexo; relaciones de fin de semana con compañeros para un tramo de la vida; vidas compartidas con varios hogares o con la residencia en diferentes ciudades. Van surgiendo más y más formas de transición y formas secundarias, formas preliminares o formas epilogales. Así se delinear los contornos de la “familia posfamiliar”.²¹¹

Entonces querer mantener un modelo estructural de familia que no ha sido único en la historia, puede llevar a invisibilizar otras estructuras familiares; y por lo tanto a la estigmatización y segregación de estas familias emergentes por factores sociales, ideológicos y económicos.

Aquellas personas que hoy en día no llevan su vida conforme al modelo de la llamada familia normal lo hacen, con frecuencia, porque para ellas ya ha dejado de tener sentido las valoraciones sobre lo que es “normal” o una “desviación” de lo

²¹⁰ Jack Goody, *La familia europea*, 176.

²¹¹ Elisabeth Beck-Gernsheim, *La reinención de la familia: en busca de nuevas formas de convivencia* (Barcelona: Editorial Paidós, 2017), 28.

normal, o quizá también porque, si bien ellas mismas lo intentaron una vez, esa forma de vida en pareja se reveló como algo insostenible.²¹²

La familia nuclear un modelo para *Iglesia Nuclear*²¹³

Para identificar si hay vestigios de la idea de familia nuclear revisaré una definición que ha sido muy utilizada y ha influido el pensamiento de la gran mayoría de personas. Sobre la familia el antropólogo George P. Murdock presenta la siguiente definición:

La familia es un grupo social que se caracteriza por tener residencia común, cooperación económica y actividades de reproducción. Incluye adultos de ambos sexos, dos de los cuales, por lo menos, mantienen relaciones sexuales socialmente aprobadas; y uno o más vástagos, propios o adoptivos, de los adultos que mantienen comercio carnal.²¹⁴

Más adelante precisa que el modelo que en sus estudios de cerca de 250 sociedades identificó fue un tipo en particular que es también el que en los años que escribió era la forma más común y cotidiana: “[...] que aquí llamamos la familia nuclear, consiste, típicamente, en un hombre y una mujer casados, con sus vástagos, aunque en casos particulares puedan recibir con ellos una o más personas adicionales”.²¹⁵

Una revisión sobre el contexto histórico en que Murdock da esta definición puede poner en perspectiva por que dicha forma de familia pudo hacer sentido. En la década de los años cincuenta del siglo XX ante la postguerra, era necesario recomponer el entramado social a partir de volver a anclar a la familia como centro de la sociedad. Las madres que durante la segunda guerra mundial salieron del hogar para sustituir el trabajo de los hombres (que se encontraban combatiendo) debían regresar al hogar; los hombres que regresaban de la guerra tenían que

²¹² Elisabeth Beck-Gernsheim, *La reinvencción de la familia*, 36.

²¹³ Recuerdo al lector que en atención a la petición de confidencialidad de los datos de los informantes colaboradores, opté por cambiar el nombre de la iglesia a uno ficticio.

²¹⁴ George Peter Murdock, “La familia nuclear”, *La Palabra y el Hombre* 31 (julio-septiembre de 1964): 343-363, en especial 343.

²¹⁵ George Peter Murdock, “La familia nuclear”, 343.

reocupar los espacios laborales y su roles familiares. En la década de los sesentas del siglo XX se da una recomposición sociopolítica a nivel internacional, lo que ocasionó protestas sociales, replanteamientos ideológicos en contraposición a la evidente polarización entre bloques político-económicos. Las tensiones entre lo tradicional contra lo “moderno”. Entonces pensar en una unidad doméstica con capacidad de reproducción controlada puede ser una interesante propuesta. No quiero decir que no existieran otras estructuras familiares como revisé en la parte histórica, lo que planteo es que como dispositivo ideológico el tamaño y estructura de la familia nuclear presentaba y presenta muchos beneficios.

Este recorrido reflexivo sobre las concepciones y estructuras de la familia a través del tiempo abre la perspectiva sobre la existencia y persistencia de la familia nuclear y de las emergentes concepciones de familia. Pero, ¿cómo conciben los miembros de *Iglesia Nuclear* a la familia?, ¿cómo piensan que se estructura y quiénes la conforman? Para esto presento algunas respuestas resultado de entrevistas con miembros de *Iglesia Nuclear*:

¿Cuál es la definición de familia desde la perspectiva de *Iglesia Nuclear*?

[...] y nos [...] propusimos casarnos, yo le dije: [*Esposa de Pastor*] yo quiero que [...] tener una familia que [...] tener una familia saludable quiero [...] quiero ser feliz, quiero disfrutarte a ti, disfrutar a mis hijos, los que Dios me vaya a dar. Y [...] decidimos fundarlo sobre los principios bíblicos.

La definición de familia. [*Esposa de Pastor*] y yo tenemos esta frase “La familia debe de ser una extensión del Reino de los Cielos aquí en la Tierra”, o sea [...] la familia funciona [...] para nosotros [...] la familia funciona cuando uno [...] obedece y establece su vida de acuerdo a los principios bíblicos.

Nosotros tenemos bien definido también que [...] el matrimonio y la familia debe tener un balance. En el mundo en el que vivimos encontramos desbalances, a veces vemos los dos extremos: el matriarcado y el machismo. Y no hay nada, nuestro criterio es que no hay nada que desfigure más el plan original de Dios. Porque Dios establece una estructura para que funcione la familia y está en la *Biblia* ¿verdad? Es el hombre, la mujer y los hijos ¿verdad? en ese orden [...] de autoridad. No quiere decir que este orden de autoridad haga menos a la mujer o por el hecho de que la *Biblia* mencione que es ayuda idónea, no la hace ser una, persona de segunda clase, no. Tiene un valor y tiene una función. Y el hombre es la autoridad en su hogar,

obviamente si lo vemos a grandes rasgos ¿verdad? el, el matrimonio es un trabajo [...] en interdependencia.²¹⁶

¿Hay algún tipo de familia que se promueva aquí en *Iglesia Nuclear*?

Nosotros basamos, nuestra fe y nuestra enseñanza y nuestra doctrina está basada en la escritura. La escritura dice que Dios creó al hombre, hombre y mujer los creó e instituyó Dios el matrimonio. Esa es nuestra enseñanza y por ahí, y por ahí este [...] respetamos todas las normas que nos, que nos marca la doctrina en la escritura, en la *Biblia*.²¹⁷

¿Cuál es la concepción que se tiene sobre la familia? ¿Cómo se define una familia aquí en la congregación?

[...] pues, una familia creo que se define en, en, una familia nuclear es, es papá, mamá e hijos. Sin embargo nosotros reconocemos que eso no... en la sociedad actual no se da. Tenemos familias [...] no completas ¿verdad? No así, no nucleares. Pero yo creo que aun, aun que falte la mamá, aun que falte el papá el, creo que la definición de la familia es, es estar unida y estar funcionando. Creo que eso sería la definición.²¹⁸

¿Qué sería una familia funcional?

Una familia funcional creo que es, una familia en la que cada uno de las, de los [...] eh, de los elementos o, de las personas que conforman esta familia está haciendo su tarea de la mejor manera. O sea cumpliendo con sus labores de la mejor manera. ¿Qué quiere decir? Eh, que es una familia que aporta a la sociedad. Es una familia que, eh, que son, que tiene hijos que están estudiando, que, están en las escuelas, que son obedientes, que aportan en, en una vida que se vive con valores. Aportan algo a la sociedad. Padres que aportan también para que sus hijos crezcan, bien, sanos, fuertes. Tal vez sea difícil este [...] definir la familia funcional como tal, pero se puede, se puede definir muy bien cuando hablas de, de su contraparte ¿verdad? Eh, que es una familia no funcional.²¹⁹

Estos fragmentos de entrevistas con los principales líderes de *Iglesia Nuclear* pueden dar luz sobre las definiciones que se escuchan y enseñan en las conversaciones y en las prédicas²²⁰

²¹⁶ *Pastor Principal*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de septiembre de 2017.

²¹⁷ *Pastor Principal*, entrevista.

²¹⁸ *Pastor Profesionista*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 18 de enero de 2018.

²¹⁹ *Pastor Profesionista*, entrevista.

²²⁰ Es un término nativo que hace alusión a las conferencias o pláticas con fines didácticos o de reflexión que los pastores, líderes o alguna persona con conocimiento imparten en alguna plataforma o en un grupo de estudio sobre la doctrina y la *Biblia*.

en las diferentes reuniones y foros donde se enseña la doctrina. Existe una concepción muy arraigada de la idea de una familia nuclear como la ideal, como la mejor forma en que una familia puede funcionar. La estructura jerárquica donde el padre es la máxima autoridad, la madre una ayuda al trabajo del padre y los hijos por debajo, como legado y encargo de Dios a los padres. No se habla de otras estructuras familiares que asisten a *Iglesia Nuclear*, en todo caso como lo señala *Pastor Profesionista*, estas estructuras diferentes a la familia nuclear serían su contraparte y por lo tanto, disfuncionales. Tal vez por la experiencia que *Pastor Principal* cuenta en la forma como su familia interactuaba cuando menciona que procedía de una familia disfuncional.²²¹ Entonces las formadas por cristianos solteros adultos con hijos que proceden de un divorcio, viudez o de unión libre, son simplemente consideradas como disfuncionales. La enseñanza de un modelo “bíblico” sobre la estructura familiar es una manifestación más del poder simbólico que se ejerce en la congregación sociorreligiosa *Iglesia Nuclear*.

Para contrastar las concepciones entre los líderes muestro algunas de las respuestas que recopilé en las entrevistas con los cristianos solteros adultos sobre lo que ellos creen que es familia.

¿Qué es una familia?

Es un equipo. Para mí se me hace un, un, que es un equipo, en el cual primero vez primero con quién vas a hacer equipo. Y en seguida que es que vienen los demás hijos, también o sea, para contribuir a, a un fin pero para ser mejor persona [...].²²²

Para mí es [...] es la unión de personas. Lo puede ser consanguínea o no. Mmm [...] que forman o que ajá, que tiene áreas al respecto en su vida que las comparten. Pueden vivir juntos o no, también. Y pero que hay un lazo afectivo muy, muy grande. Eso es para mí la familia.

O sea es varias personas que juegan diferentes roles, este [...] No sé así definirlo [...].

Pues no vamos a hablar de individuos porque para mí no, no, no significa eso. Sería como una [...] ¿Cómo lo puedo describir?

²²¹ Ver primer capítulo en la sección *Pastor Principal* y “El llamado”.

²²² *Solany*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de febrero de 2018.

No, nomás es de sangre, yo creo que para mí es, una familia es, personas con las que puedes estar eh [...] tiempo que sea, te pueden ayudar, o sea [...] con los que creces, para mí una familia es, pues alguien con quien cuentas, al final de cuentas.

¿Cómo se conforma una familia?

Primero se forma por una pareja que no es uno más que el otro. Constituido por hombre y mujer eh [...] obviamente para que haya eh [...] fruto de, en este caso el fruto vienen siendo los hijos, sino no se podría de otra forma. Entonces [...] en el cual, tienen un mismo fin, una visión a llevar [...].²²³

Lo que pasa es que dicen “la mamá, el papá” bien controversial ¿no? Pero yo sí creo que tiene que haber un figura materna, una figura paterna y los hijos. Pero obviamente hay tipos de familias, o sea la, la solamente son el esposo y la esposa son familia. Pero, aunque no tengan hijos son una familia, por eso ahí me quedo pensando, entonces no es necesario que tengan hijos para que sean familia. La otra es cuando la mamá se queda sola con los hijos, ya sea porque su papá se fue o porque falleció o lo que sea. Son una familia no necesita haber [...] pero idealmente, si tiene que haber una figura materna, una figura paterna y los hijos. Pero hay diversas.²²⁴

No nada más se trata de ah, ya los padres tuvieron hijos y ya esa es una familia. Yo creo que pues en la relación, en las relaciones es cuando, pues vas formando, o sea, los padres a los hijos, con disciplina, con amor etcétera. Por medio de las comunicaciones te vas formando.

Pues todos los miembros que participan de ella, los hijos los papás, mamá, etcétera.²²⁵

Primero creo que por amor, creo que sería lo primero. Y pues si hablamos de personas, pues papá y mamá e hijos.²²⁶

Entre los líderes y cristianos solteros adultos que entrevisté se identifican algunas características de la definición de familia nuclear revisada. Primero, están presentes la unión dos adultos de sexo diferente. Segundo, la existencia de hijos y en algunos casos la idea de cooperación y/o colaboración entre sus miembros. Solo en dos casos *Pastor Profesionista* y *Solana* mencionan la existencia de otras formas de familia diferentes a la familia nuclear pero casi inmediatamente que las mencionan las ponen en contraste con el modelo interiorizado. Llamó mi atención que siendo todos miembros de *Iglesia Nuclear* y cristianos activos, sólo

²²³ Solany, entrevista.

²²⁴ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de febrero de 2018.

²²⁵ Solag, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de febrero de 2018.

²²⁶ Joven Solo, entrevista por el autor, grabación en audio, Mexicali, Baja California, 28 de febrero de 2018.

Pastor Principal y *Copastor* asociaron el modelo de familia con la *Biblia*, con principios bíblicos o con Dios.

El modelo de familia nuclear representa para *Iglesia Nuclear* la estabilidad en diferentes ámbitos del cristiano como una estructura y funciones determinadas. Los líderes identifican al igual que los cristianos solteros adultos a un papá, una mamá y los hijos. En lo económico pues regula el tamaño de la familia y por lo tanto, lo plantea en términos de poder proveer de manera efectiva. En lo espiritual, este tamaño permite en un sentido la observancia en el “crecimiento espiritual” de cada uno de sus miembros bajo la guía del sacerdote del hogar que es el padre de familia y su ayuda idónea quien es su esposa y madre de familia. En lo concerniente a la sexualidad, ya que en una familia nuclear formada según el cristianismo, es legitimada por el matrimonio bajo la ley humana y bendecida por Dios. De esta forma el matrimonio como vínculo permite el libre ejercicio de la sexualidad de los cónyuges entendida como una necesidad y mandato dentro del matrimonio para la procreación y la unidad de los cónyuges. Y en lo doctrinal, ya que posibilita la reproducción social de los principios de *Iglesia Nuclear*.

El celibato en el cristianismo evangélico

En una de las primeras reuniones generales de domingo *Pastor Principal* hizo un comentario que permite observar una gran diferencia entre la concepción sobre el celibato del cristianismo católico y el cristianismo evangélico.

[...] esos más de setecientos jóvenes que cada fin de semana se les está llevando la palabra de Dios, ninguno de ellos tiene el don del celibato. Todos se van a casar. Son más de setecientas familias que están en un proceso de formarse. ¿Qué hace que usted y yo teníamos dieciocho años de edad, quince años de edad? y ahora estamos casados.²²⁷

²²⁷ Recabado en notas de campo del trabajo etnográfico, domingo 28 de enero de 2018 en *Iglesia Nuclear*.

Aun cuando el término celibato se usa para indicar el estado de soltería, este está más asociado a un estado de soltería por compromiso sacerdotal. Esto es, el celibato es entendido como el sacrificio que hace una persona religiosa para dedicarse a la vida espiritual alejado de los placeres carnales, por ejemplo, sacerdotes, monjas y monjes. Sobre este concepto y la acepción negativa que puede llegar a tener Elizabeth Jelin comenta:

La norma social ha sido siempre en el sentido de que, en un momento u otro de la vida, las personas establecen una especie de relación estable con los miembros del sexo opuesto, y que la progenie es el resultado prescrito de esa unión. También ha habido siempre algunas excepciones aceptadas -sacerdotes, doncellas vírgenes para ofrecerlas en sacrificio a los dioses-, la mayoría relacionadas con la religión. Visto bajo esta luz, el celibato es el estado negativo: el que resulta de no cumplir con las normas prescritas por la sociedad.²²⁸

En la Iglesia Católica el voto de celibato es un ordenamiento para los religiosos consagrados. Para ser parte del clero es obligatoria la abstención de practicar relaciones sexuales y estar casado. Sobre esto Martín Lutero tenía una sería discusión:

Para Lutero el voto de castidad de los religiosos (hay que recordar que Lutero rechaza la vida religiosa), y el celibato de los clérigos de Órdenes Mayores, no les obliga si ellos dan cuenta que no es posible vivirlo, por lo que les permite contraer el Matrimonio a los que se encuentran en ese caso.

Por lo tanto la ley de la Iglesia que considera como inválido el Matrimonio de los religiosos y de los clérigos de órdenes mayores lo considera Lutero como otro caso de un abuso o de una intromisión de la Iglesia de Roma, que actúa así contra el Evangelio, ya que en el Evangelio no aparece en ninguna parte la prohibición expresa de este matrimonio.

La tesis de Lutero que condena aquí el Tridentino es la que establecía que el matrimonio era un estado superior al del celibato o la virginidad.²²⁹

Como resultado de la Reforma Protestante, para los cristianos protestantes y por herencia para los cristianos evangélicos la prohibición que la Iglesia Católica imponía para los religiosos ordenados (sacerdotes, pastores, diáconos, etc.) sobre matrimonio queda abolida. Ahora los

²²⁸ Elizabeth Jelin, “El celibato, la soledad y la autonomía personal: elección personal y restricciones sociales”, *Estudios Demográficos y Urbanos* 4.1 (enero-abril de 1989): 117-138, en especial 117.

²²⁹ Fernando Soto-Hay, *Signos y símbolos sagrados III* (Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1993), 370.

sacerdotes y pastores pueden casarse y por lo tanto ejercer sus sexualidad dentro de este estado. El voto de celibato es una decisión personal y no es promovida por las iglesias cristianas protestantes y evangélicas. Existen algunos pastores y líderes cristianos evangélicos que hacen recomendaciones a los solteros de dedicación voluntaria en abstinencia en tanto se casan. Pero esto no es una orden. En el capítulo cuatro presento un caso de una cristiana soltera adulta que refirió este tipo de compromiso.

Las varias miradas al matrimonio

Habiendo revisado el concepto de familia, su relación con la dote, parentesco y estrategias de emparejamiento para el matrimonio, ahora analizo diferentes perspectivas tanto académicas como de los líderes y cristianos solteros adultos sobre el matrimonio. Pretendo identificar la interiorización de la idea tradicional de matrimonio y tal vez una definición más práctica. Una definición inicial de matrimonio es la que Rojas presenta: “La definición clásica del matrimonio romano la formuló Modestino: El matrimonio es la unión de un hombre y de una mujer, para toda la vida, según la ley divina y humana”.²³⁰ Esta definición del siglo III da cuenta de elementos que actualmente siguen vigentes, por lo menos en el imaginario, como la unión de miembros de diferente sexo sin un término determinado y legitimado por las leyes social y religiosa.

No siempre el emparejamiento con vías al matrimonio significó un arreglo libre entre los novios o contrayentes. En la gran mayoría de los casos y todavía hasta el siglo XX los matrimonios implicaban un arreglo entre los padres de ambas partes y de ahí se esperaba el consentimiento del novio y de la novia. Comenta Rojas que los ritos asociados a la boda como el

²³⁰ Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental, la sociedad romano-germánica. Siglos VI-XI”, *Theoría* 14.1 (2005): 47-57, en especial 48.

compromiso, la dote, la procesión y el banquete eran evidencias externas del consentimiento de los novios.

Algunos cambios en las tradicionales negociaciones de emparejamiento cambiaron por algunas políticas públicas que determinaron matrimonios entre individuos en igual de condiciones sociales y económicas, con todo y la consiguiente clasificación social que esto conlleva.

Los decretos de los emperadores cristianos modificaron las formas por las cuales se contraía matrimonio. La nueva normativa restringió a la clase alta los grupos en donde un célibe aristócrata debía encontrar cónyuge, con lo cual se redujo la posible elección de la pareja. En cambio, para las clases más bajas de la sociedad se ampliaron las posibilidades, pues hicieron legalmente posible el matrimonio para numerosas parejas informales cuyo vínculo se hallaba fuera de la ley, como las parejas de esclavos (*contubernium*) que alcanzaron el matrimonio con todos los derechos y consecuencias.²³¹

Esto a su vez trajo consigo una forma diferente de concebir al matrimonio, lo secularizó a tal nivel que las autoridades (religiosas y civiles) promovieron la exigencia de un contrato de matrimonio donde se asentara las condiciones de común acuerdo respecto de la dote (*Nullum sine dote fiat matrimonium*). “El matrimonio romano, pues, estaba basado en el principio fundamental del consentimiento, tal como lo define el jurista Ulpiano: “el consentimiento, no la unión sexual, hace el matrimonio” (*Nuptias enim non concubitus sed consensus facit*)”.²³²

En otro contexto, para la sociedad germánica el matrimonio se constituía en términos de la cohabitación y no a través de un acto formal como un contrato. Una gran diferencia como lo señala Rojas: “de tal manera que, más que legal, era un acto social”.²³³ Otra característica que distingue al matrimonio germánico del romano es que para los germanos sólo se requería de la

²³¹ Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental”, 49.

²³² Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental”, 50.

²³³ Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental”, 50.

consumación a través de la unión sexual, esto es, sin más ritos o ceremonias. La unión pretendía vivir juntos permanentemente y tener hijos.

La introducción del cristianismo en Europa trajo cambios esenciales en las prácticas sociales de las familias y por lo tanto influyó en cómo los cónyuges interactuaban:

Un nuevo tipo de estructura familiar comienza a formarse entre los siglos VI y IX, no sin agudas tensiones entre el horizonte consuetudinario germánico y los ideales ascéticos de las autoridades eclesiásticas. La tendencia histórica en este sentido fue que la familia comenzó, lentamente, a transformarse en un grupo unitario corresidencial formado por una pareja y sus descendientes directos.²³⁴

Esta concepción de familia implica una ruta hacia la importancia de las emociones dentro de los miembros de la misma y claro esto incluye a los cónyuges. El nexos entre los miembros del matrimonio y la familia son emocionales.

Rojas, en su artículo “Para una historia del matrimonio occidental. La sociedad romano-germánica. Siglos VI-IX”, llega a la siguiente conclusión:

La institucionalidad del matrimonio occidental está precedida por la contraposición de la teoría germana que lo funda en el coito de los esposos y la teoría romana-cristiana del consentimiento de ellos. La aversión con que los escritores cristianos trataron la sexualidad en general, pero en particular la matrimonial, explica la adhesión a la teoría consensual. Pero cuando los teólogos desarrollaron la teología de los sacramentos, comprendieron la importancia de la unión carnal de los esposos, ya que simbolizaba la unión espiritual de Cristo con la Iglesia. El matrimonio se iniciaba, pues, con el consentimiento y se consumaba con la unión sexual, como más tarde lo definió Graciano, conciliando las dos corrientes.²³⁵

A partir de esta reflexión como punto de partida analizo las creencias que los miembros de *Iglesia Nuclear* tiene sobre el matrimonio considerando el concepto de poder simbólico²³⁶ como forma de legitimación del dogma fundacional y base de la doctrina.

¿Qué es el matrimonio para *Iglesia Nuclear*? ¿Cómo se define?

²³⁴ Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental”, 52.

²³⁵ Luis Rojas, “Para una historia del matrimonio occidental”, 56.

²³⁶ Ver la sección de *Relaciones de poder simbólico...* en el capítulo dos.

Bueno nosotros, nuevamente tenemos bien claro que el matrimonio empezó en Dios. De ahí cuando uno va al libro de Génesis te das cuenta que Dios creó al hombre a su imagen y semejanza. Y creó hombre y mujer, Dios los creó. Y entonces ahí [...] nosotros tomamos el primer matrimonio sobre la faz de la Tierra, Dios no solamente creó al hombre, creó un matrimonio. Creó un hombre y una mujer, para formar una familia. Y entonces Dios mismo oficia la primera ceremonia de, de matrimonio ¿verdad? en el Edén. Y Dios mismo como Padre y Creador entrega a la mujer al hombre. Y la entrega para ¿Qué? Para que dice: por tanto el hombre dejará a su padre y a su madre y se unirá a su mujer, serán una sola carne. Entonces ahí se establece un pacto. En ese, en eso ahí hay un principio y, y, y ese principio es que ahí hay un pacto entre un hombre y una mujer para ser una sola carne. Que es el, ahora sí que podemos decir que es la familia la base de la sociedad.²³⁷

Al revisar las respuestas de *Pastor Principal* y *Copastor*²³⁸ una vez más son evidentes los discursos religiosos que determinan sus concepciones de matrimonio resaltando la sola característica de la unión de dos personas de sexo diferente. Y de cómo Dios instituye al matrimonio. Esta concepción del matrimonio que hace *Pastor Principal* como instituido por Dios ayuda a poner al matrimonio como un puente simbólico entre los intereses socioreligiosos de *Iglesia Nuclear*. Además asocia al matrimonio según la *Biblia* a una idea de familia nuclear al hablar de la separación de los contrayentes y sus padres, y la comentada idea de la familia como base de la sociedad.

Ahora, ¿cómo conciben y definen los cristianos solteros adultos el matrimonio?

En las respuestas de los cristianos solteros adultos, no se puede identificar qué tanto efecto tiene esta doctrina religiosa sobre el matrimonio. Una vez más las concepciones suenan más sociales que religiosas.

¿Qué es el matrimonio?

Para poder crear o hacer eso, vaya [...] gráficamente lo veo como un nido, lo tienes que crear, hacer un nido bien, para ahí tener a tus crías ¿no? En un pajarito ¿no? Y digo, si yo quiero crear eso, ok. Para formar el nido, no hay, no hay las tablitas no hay, lo necesario para formarlo

²³⁷ *Pastor Principal*, entrevista.

²³⁸ En su respuesta sobre la familia: “La escritura dice que Dios creó al hombre, hombre y mujer los creó e instituyó Dios el matrimonio”.

Es parte del desarrollo del ser humano, parte más no obligatorio. O sea, es parte eh [...] Creo que, si [...] si [...] creo que todos tenemos eso de llegar al matrimonio de una vez [...].

Yo creo que es algo que es muy pleno, es una de las mayores plenitudes del ser humano, aparte de lo que es un diploma, un título universitario, carrera, un trabajo, yo creo que es uno de, yo digo de lo más placentero. Después de Dios, o sea aquí en la Tierra, sería lo que es el matrimonio algo muy [...].²³⁹

Para mí el matrimonio es la unión de un hombre y una mujer que quieren unir sus vidas. Sus ideales, su visión de la vida, comparten metas, quieren formar una familia juntos. Eh [...] y, pues se instituye legalmente y, según su religión lo establezca. También delante de Dios. Eso es un matrimonio para mí.²⁴⁰

Pues una unión de dos personas y ya [ríe].²⁴¹

Un matrimonio sería la unión de dos personas en todo en general, cuerpo, espíritu y alma. Se forman para ser uno, para [...].Sería más como una ayuda yo creo. Yo siempre lo he entendido así. Si te vas a casar vas a ser con una persona que te ayude a ser mejor, una idónea, completamente

A partir de estos ejercicios pienso a *Iglesia Nuclear* como una iglesia pragmática y enfocada a las necesidades sociales y de ahí por qué se estructura para enseñar y reproducir su doctrina de la familia en niveles pensados en etapas de vida y en áreas de servicio y consejería. Esto permite para los miembros, según su etapa de vida y rol social, sean atendidos. Analizar a *Iglesia Nuclear* en sus antecedentes y cimientos doctrinales permite entender mejor la situación que viven los cristianos solteros adultos en una congregación sociorreligiosa orientada en la privilegiar el matrimonio y la familia nuclear.

En las respuesta que los cristianos solteros adultos dan sobre todo respecto de la definición de matrimonio puedo identificar imaginarios sobre una situación un tanto romántica e idealizada del matrimonio. El tratamiento que le dan a sus definiciones plantean un situación totalmente armónica donde encontrar a la pareja que esté en total sintonía llevará al éxito en el matrimonio y en la familia. No se visualizan conflictos o diferencias en sus comentarios. Las respuestas a

²³⁹ Solany, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de febrero de 2018.

²⁴⁰ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de febrero de 2018.

²⁴¹ Solag, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de febrero de 2018.

diferencia de los especialistas del campo sociorreligioso,²⁴² dan cierta importancia y no central a lo religioso y lo espiritual.

Se asoma la religiosidad de los cristianos solteros adultos. Por lo que revisar su vida cotidiana en la familia, trabajo y en la interacción con *Iglesia Nuclear* y sus miembros puede dar más indicios para comprender su situación. La invisibilización, la limitación de participar en posiciones de liderazgo y la presión social sobre la casi obligación de estar casado. También se comprueba una vez más la relación que se da entre el poder simbólico y la religiosidad de los cristianos solteros adultos. La congregación sociorreligiosa a través de la enseñanza de la doctrina sobre matrimonio-familia; la definición de perfiles de las religiosidades asociadas a expectativas socioculturales de emparejamiento y de estado civil para la participación activa; la presión social en la interacción de los miembros de *Iglesia Nuclear* muestran cómo el poder simbólico es ejercido sobre los cristianos solteros adultos con y sin hijos.

La relevancia de revisar los cambios que la familia ha experimentado a través del tiempo, sus razones prácticas e ideológicas permiten ver indicios de las raíces del disenso respecto de la idea de “un modelo único” de familia bíblico. Es interesante que en la *Biblia* se pueden identificar diferentes tipos de estructuras familiares,²⁴³ desde familias extensas, monoparentales, sin presencia de padres, entre otras estructuras.

²⁴² En términos de Bourdieu, por ejemplo, *Pastor Principal y Copastor*.

²⁴³ Algunos ejemplos: Ruth y Noemí (nuera y suegra); María y Juan Marcos (madre e hijo); Sarvia y sus tres hijos; Marta, María y Lázaro (tres hermanos); Juan y María (como hijo y madre sin vínculo biológico).

Capítulo 4. La religiosidad de cristianos solteros adultos

Mmm [...] que yo lo conozca como requisito [...] No.
Si creo que [...] a veces [...] todos sabemos que hay reglas no escritas ¿verdad?
Y creo que una regla no escrita es esa también.²⁴⁴

Como revisé en los capítulos anteriores, la congregación sociorreligiosa como colectividad se encarga de vigilar y hacer valer los principios de la doctrina en sus miembros. En ocasiones por medio de la sugerencia y otras por medio de la presión social. Esta observancia de la continuidad del desarrollo de sus miembros es tan estricta que se identifican a los sujetos que están a punto de pasar de una etapa a otra, de un nivel a otro, de un rol a otro o de una posición a otra. Algunos estadios están claramente definidos como los niveles educativos; determinados por lapsos de tiempo y niveles formales. Otros son complementarios o sustitutos, por ejemplo, el joven en sus veintes que puede estudiar y no trabajar o, en su caso que no estudia pero trabaja. Sin embargo, existen otros estadios que no tienen una definición tan clara como ¿a qué edad se espera que se casen los jóvenes? No se define si es cuando han terminado sus estudios profesionales o cuando se ha alcanzado un ingreso económico suficiente para la manutención. O por otro lado, cuando se ha logrado la madurez emocional y espiritual.

Los miembros de estas congregaciones sociorreligiosas tienen elementos muy claros que determinan sus conductas; existen, patrones, principios y prácticas que deben ejecutar. Estas pautas de conducta son llevadas a otros ámbitos distintos del religioso. En esta convivencia entre “dos mundos”, el religioso y el secular, se dan adecuaciones a las prácticas. Es una constante negociación entre dos tipos de expectativas, las de la religión y las del mundo donde vive. El sujeto en cierta forma determina hasta dónde cumple con estas dos cosmovisiones, vive una

²⁴⁴ Respuesta de *Pastor Profesionista* a la pregunta ¿No hay un requisito como para llegar a ser pastor u otro donde tengas que estar casado?

Pastor Profesionista, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 18 de enero de 2018.

negociación individual. Con lo que esto conlleva: el señalamiento por cualquiera de las dos ante el mínimo fallo. De ser así, el marcaje es evidente, el sujeto es estigmatizado.²⁴⁵ Ser soltero desde la perspectiva de la congregación sociorreligiosa es un resultado no deseado, es quedar en una etapa liminar: a la espera de algo. Muchas veces una espera que se sustenta solo en una paradójica esperanza sin poder hacer “nada”, sólo esperar. Dejarlo todo en las manos de Dios, quien dará respuesta en el tiempo adecuado y con la persona adecuada; pero con la constante presión de hacer algo: procurar casarse.

Si la dinámica sociocultural fuera estática, la observancia de las pautas de la congregación sociorreligiosa y de la sociedad secular sería cosa sencilla. Esto no es así, por un lado la doctrina ha pretendido mantenerse “intacta” durante el paso del tiempo y las dinámicas y pautas socioculturales se han transformado históricamente. Los roles y papeles han adoptado plasticidad a partir de la caída de las grandes definiciones “naturales” de la humanidad: la mujer, el hombre, la familia, la moral y la religión. Ahora aquellos conceptos fundacionales han perdido su cualidad de estabilidad. Entonces las estructuras se han relativizado, antes las prácticas y relaciones sociales que dependían de las estructuras sociales, hoy las estructuras se amoldan a las prácticas y éstas a las relaciones y así entre cada una de ellas.

Religión y religiosidad

Para abordar este fenómeno he explorado diversas definiciones sobre religión. Esta ha sido abordada por diferentes disciplinas y se ha tratado de precisar desde diferentes perspectivas. Desde la sociología, Emile Durkheim expone como que “una religión es un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sagradas, es decir separadas, interdictas, [²⁴⁶]

²⁴⁵ Erwing Goffman, *Estigma*, 31-92.

²⁴⁶ Según DeConceptos:

creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, llamada Iglesia, a todos aquellos que se adhieren a ellas”.²⁴⁷ Esta definición recupera la dualidad del humano al incluir: creencias y prácticas, lo colectivo en la comunidad y lo individual en la idea de aquellos que se adhieren. Superada la idea de la hegemonía de una sola religión, elijo a cual iglesia quiero asistir o pertenecer, si algo no se ajusta con mis intereses o con mis creencias dejo de asistir y me cambio a otra. En aquella iglesia donde pueda conciliar mis creencias, prácticas e intereses me quedo. La palabra religión pone en juego todo un sistema, una estructura, formas de estructurar, y sujetos y objetos estructurados. Cuando uno decide adherirse a una iglesia (a una religión) acepta tal sistema en la idea o en la práctica.

Otro sociólogo, Gerhard Lenski, define a la religión como “un sistema compartido de creencias y prácticas asociadas, que se articulan en torno a la naturaleza de las fuerzas que configuran el destino de los seres humanos”.²⁴⁸ La religión tiene gran influencia para aquellos que se adhieren a ella y comparten sus creencias y prácticas, de tal forma que configuran su destino. La concepción de destino adquiere significado para los que creen en él; para los que abrazan la idea de esperanza en algún punto o sentido. Esto trae cierta tensión con la vida diaria, con lo concreto de lo cotidiano. Cuando vivo al día la realidad se materializa en actos del presente, y pensar en religión es pensar en actos para el futuro.

La religión tiene una dimensión colectiva, Durkheim y Lenski coinciden en la idea de sistema compartido. Estos sistemas están materializados en las estructuras funcionales de las

La palabra interdicto, proviene en su etimología del latín “*interdictum*” y su significado es el de “inter” = entre y “*dictum*” = dicho. Se aplica en el ámbito jurídico para designar a aquellas personas que tienen prohibidos o restringidos el ejercicio de ciertos derechos, por haber sufrido alguna interdicción (prohibición) en sede judicial a causa de padecer demencia, ser delincuente, haber sido declarado en quiebra, etcétera. Estas prohibiciones también pueden ser impuestas por vía eclesiástica a los sacerdotes por penalidades en virtud de “*latae sententiae*”, e implican no poder ejercer ciertos ministerios.

Recuperado de <https://deconceptos.com/ciencias-juridicas/interdicto> el 27 de marzo de 2019.

²⁴⁷ Emile Durkheim, *Las formas elementales*, 42.

²⁴⁸ Gerhard Lenski, *El factor religioso* (Barcelona: Labor, 1967), 316.

instituciones. Existen roles específicos, jerarquías formales, rituales, protocolos para determinadas interacciones y personas actuando. Existen perfiles específicos para cada función y con ello todos los símbolos propios de la investidura. Cada miembro de la iglesia tiene un rol: el sacerdote, los diáconos, los congregantes. Dentro de estos últimos existen también clasificaciones bajo otros criterios: los matrimonios, los niños, los varones, las mujeres y los solteros. Además de configurar el destino de los individuos, la religión como cosmovisión configura y perfila el destino de los grupos sociales, les asigna un *ethos*.²⁴⁹ Con esto establece formas de interacción determinadas por este *ethos*. Según Geertz:

En la creencia y en la práctica religiosas, el *ethos* de un grupo se convierte en algo intelectualmente razonable al mostrárselo como representante de un estilo de vida idealmente adaptado al estado de cosas descrito por la cosmovisión, en tanto que ésta se hace emocionalmente convincente al presentársela como una imagen de un estado de cosas peculiarmente bien dispuesto para acomodarse a tal estilo de vida. Esta confrontación y mutua confirmación tiene dos efectos fundamentales. Por un lado, objetiva preferencias morales y estéticas al pintarlas como las impuestas condiciones de vida implícitas en un mundo con una estructura particular, como una inalterable forma de realidad captada por el sentido común. Por otro lado, presta apoyo a estas creencias sobre el mundo al invocar sentimientos morales y estéticos profundamente sentidos como experimentada evidencia de su verdad. Los símbolos religiosos formulan una congruencia básica entre un determinado estilo de vida y una metafísica específica (las más veces implícita), y así cada instancia se sostiene con la autoridad tomada de la otra.²⁵⁰

Así una vez más la religión incide de manera directa en la vida cotidiana a través de la familia, de los amigos y los diferentes miembros de la congregación sociorreligiosa. Dentro de esta como sistema cerrado acotado al espacio físico con fuerte carga simbólica, las actuaciones e interacciones son adecuadas a las expectativas de cada rol. Se emplean términos nativos en los saludos, se nombran las jerarquías y se hacen explícitos cargos y funciones: deja de ser Francisco para ser el papa, ahora es el pastor y no Joaquín. El saludo se adecua, de ser “buenos días” pasa a

²⁴⁹ Según el Diccionario de la Lengua Española:

m. Conjunto de rasgos y modos de comportamiento que conforman el carácter o la identidad de una persona o una comunidad.

²⁵⁰ Clifford Geertz, *La interpretación de las culturas*, (Barcelona: Gedisa editorial, 2003), 89.

“bendiciones”. Pero, ¿qué sucede al traspasar del límite al exterior del espacio de la comunidad religiosa? Afuera ya no existe la presión simbólica, las formas y expectativas son diferentes. Todo el cúmulo social de conocimiento²⁵¹ adquirido dentro de la comunidad religiosa llega a experimentar tensión. Los que profesan una religión experimentan dualidad en la vida cotidiana. O tal vez llegan a integrar ambas realidades y conviven entre dos mundos, cerca o lejos de la frontera simbólica.

Como plantean Berger y Luckmann la realidad de la vida cotidiana si bien está expresada en un aquí y ahora, no está limitada y recupera experiencias que integra de manera pragmática. Los individuos realizan adecuaciones a la práctica de sus cosmovisiones como un mecanismo para reducir la tensión de las realidades cotidianas. Esta adecuación de lo religioso al plano cotidiano es lo que se ha denominado como religiosidad. ¿Cómo determino qué adecuar de la religión a la vida cotidiana?: “mi conocimiento de la vida cotidiana se estructura en términos de relevancias, algunas de las cuales se determinan por mis propios intereses pragmáticos inmediatos, y otras por mi situación general dentro de la sociedad”.²⁵² La vida cotidiana está delimitada por un tiempo y espacio específico, y regida por un motivo pragmático. De ahí que toda idea, interacción o práctica que salga de la rutina deriva en un conflicto que el individuo adecuará o rechazará en su cotidianidad.

La discusión sobre la diferencia entre la religión y religiosidad ya ha sido superada. Lo que hoy se discute son las diferentes formas o modos en que se manifiestan las religiosidades. La religión como concepto se refiere a lo institucional, la estructura y lo instituido. La religiosidad

²⁵¹ Según Peter Berger y Thomas Luckmann:

El cúmulo social de conocimiento me proporciona, además, los esquemas tipificadores requeridos para las rutinas importantes de la vida cotidiana, no solo las tipificaciones de otros [...] sino también tipificaciones de toda clase de hechos y experiencias, tanto sociales como naturales

Peter L. Berger y Thomas Luckmann, *La construcción social*, 62.

²⁵² Peter L. Berger y Thomas Luckmann, *La construcción social*, 62

es un concepto que permite estudiar el umbral entre lo institucional y la parte individual, como lo dice René de la Torre:

Por ello, sostengo que el lugar estratégico para lograr esta mirada sea atendiendo los escenarios donde se práctica la religiosidad popular. Ésta, como lo sugiere Bhabha, representa un entre-medio (*in-between*) la institución y las prácticas culturales, lo ancestral y lo nuevo, lo híbrido y las reinenciones esencializadoras, lo local y lo global, entre lo individual y lo social, la movilidad y la permanencia.²⁵³

Para abordar este fenómeno he tomado como referente la definición que Clifford Geertz da sobre religión pues permite ubicar diferentes dimensiones para comprender desde los sujetos la experiencia religiosa o fenómeno religioso:

1) Un sistema de símbolos que obra para 2) establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres 3) formulando concepciones de un orden general de existencia y 4) revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que 5) los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único.²⁵⁴

Esta definición da cuenta de la parte institucional que estructura al sujeto en su realidad sociocultural. Pero también explica que esta experiencia está sostenida por argumentos que le dan sentido en su vida. Otro concepto importante para entender la experiencia religiosa vivida es la religiosidad. Este último concepto ha sido abordado por muchos estudiosos del fenómeno religioso. La religiosidad puede ser considerada como la apropiación de la doctrina por el individuo, esto es, cómo concilia la doctrina con las concepciones individuales.²⁵⁵ Hace personal la doctrina integrando los hábitos y personalidad sin que esto reste la fuerza institucional de lo religioso. Cuando el individuo conforma esta religiosidad interioriza la doctrina. Luckmann asocia la religiosidad con la identidad:

La identidad personal de un individuo histórico es así la expresión subjetiva de la significación objetiva de una visión histórica del mundo. Anteriormente hemos definido a la visión del mundo como una forma social universal de la religión.

²⁵³ René de la Torre, "La religiosidad popular como "entre-medio", 518.

²⁵⁴ Clifford Geertz, *La interpretación de las culturas*, 89.

²⁵⁵ Thomas Luckmann, *La religión invisible*, 82.

Correspondientemente, podemos ahora definir la identidad personal como una forma universal de la religiosidad individual.²⁵⁶

La religiosidad se comporta como una frontera simbólica entre la dualidad expresada por Durkheim:

La vieja fórmula del Homo dúplex está verificada por los hechos. Lejos de ser simple, nuestra vida interior tiene como un doble centro de gravedad. Existe de un lado nuestra individualidad, y más especialmente, nuestro cuerpo que la funda, por otro, todo aquello que, en nosotros, expresa algo distinto de nosotros mismos.²⁵⁷

De esta forma se personalizan las dimensiones de lo religioso y lo secular; lo institucional y lo individual, el alma y el cuerpo.

Así, la antítesis tradicional del cuerpo y del alma no es una vana concepción mitológica, sin fundamento en la realidad. Es verdad que somos seres dobles que realizamos una antinomia. Pero entonces un interrogante se presenta, que ni la filosofía ni la psicología pueden resolver: ¿de dónde proviene esa dualidad y esa antinomia? ¿De dónde proviene, para responder con otra expresión de Pascal, el hecho de que seamos ese «monstruo de contradicciones» que jamás puede satisfacerse completamente a sí mismo? Si este estado singular es uno de los rasgos distintivos de la humanidad, la ciencia del hombre debe procurar dar cuenta de él.²⁵⁸

Considero pertinente estudiar la religiosidad como un mecanismo pragmático que permite interiorizar y dar sentido a la práctica de la religión. Una forma de hacerlo cotidiano y expandir el campo de lo religioso. De darle un nuevo significado lo simbólico en la vida cotidiana. Entonces la religiosidad es el tránsito encauzado en la vida que le permite al individuo integrar la dualidad de lo secular y lo religioso; de lo individual y lo colectivo; de su alma y su cuerpo. Es la concreción de lo abstracto. La experiencia religiosa vivida.

Diversos autores del estudio de la religiosidad han planteado modelos y escalas para medirla, yo tomo la propuesta de Cornwall, Albrecht, Cunningham y Pitcher, quienes coinciden

²⁵⁶ Thomas Luckmann, *La religión invisible*, 82.

²⁵⁷ Emile Durkheim, “El dualismo de la naturaleza humana y sus condiciones sociales (1914)”, *Entramados y perspectivas Revista de la carrera de sociología*, 1.1 (enero-junio de 2011): 189-200, en especial 191.

²⁵⁸ Emile Durkheim, “El dualismo de la naturaleza humana”, 193.

en tres componentes: cognitivo, afectivo y conductual.²⁵⁹ El componente cognitivo es la creencia religiosa, la doctrina, la ideología. Lo afectivo de la religiosidad se refiere los sentimientos, las actitudes hacia lo religioso. Y lo conductual hace referencia a las prácticas religiosas que el individuo realiza.²⁶⁰ La combinación de estos componentes integra la religiosidad del individuo y se puede presentar de diferente forma o composición según la dimensión individual o grupal. La religiosidad puede ser cuestionable en términos de legitimidad, esto es, considerando lo que Goffman plantea sobre la actuación en la vida cotidiana.²⁶¹ Uno puede decir que lee la *Biblia* todos los días, pero esta práctica puede no incidir en lo afectivo o lo conductual. O se puede actuar como alguien religioso sin tener los conocimientos y actitudes pertinentes.

La religiosidad se revela en la vida cotidiana de manera concreta por medio de prácticas personalizadas del campo religioso: dar gracias antes de tomar algún alimento; orar antes de un viaje o por sabiduría para un decisión; la interacción con los otros; tomar o no cerveza, entre otros ejemplos. El arraigo de la cosmovisión incide en las consideraciones para la toma de decisiones: el hacer o esperar para hacer; el hablar o guardar silencio. La religiosidad es parte integral de la personalidad espiritual del individuo. Sigue presente esta dualidad de la naturaleza: el cuerpo y el alma

El espacio donde se puede apreciar de manera más clara la manifestación de la religiosidad es en lo cotidiano. La vida cotidiana es espontánea, está regida por las prácticas habituales y decisiones trascendentes y banales. En esas prácticas y decisiones del diario es donde la religiosidad puede mostrar su plasticidad²⁶² o rigidez. Esta cualidad puede ser

²⁵⁹ Marie Cornwall, Stan L. Albrecht, Perry H. Cunningham y Brian L. Pitcher, "The Dimensions of Religiosity: A Conceptual Model with an Empirical Test", *Review of Religious Research*, 27.3 (marzo de 1986): 226-244, en especial 228

²⁶⁰ Marie Cornwall et al., "The Dimensions of Religiosity", 227.

²⁶¹ Erving Goffman, *La presentación de la persona en la vida cotidiana* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2012), 31-92.

²⁶² Según el Diccionario de la Lengua Española:

determinada por factores externos como el estilo de vida, el espacio social y la estructura social. La plasticidad de la religiosidad permite al individuo ajustar sus formas de interacción social con los de su grupo y con los otros en función de sus diferentes requerimientos.

La religiosidad gris y la soltería

Existe entonces un tipo de religiosidad poco explorada; esa que se da en intersticios como la soltería o el divorcio. Una religiosidad que no tiene cabida en los ordenamientos socioreligiosos institucionales o comunitarios y se abre un espacio en la intimidad del sujeto. La que aparentemente no tiene forma determinada por la estructura. La que vive en contradicción por convicción o por circunstancia, la entiendo como una religiosidad gris. Es una religiosidad liminar, amorfa, disfuncional a la estructura formal pero pragmática y altamente plástica. No puede considerarse como de brillo significativo o de opacidad total. Carece entonces de atractivo. Es una religiosidad compleja y tensa. Por ejemplo, un soltero o divorciado por su estilo de vida o circunstancia vive en un estado liminal, una especie de limbo religioso. No ocupa, ni puede ocupar una posición en el campo religioso ya que no se ha determinado. No es ni joven, ni miembro de un matrimonio, es un estado temporal desde la perspectiva de la comunidad religiosa. Pero desde la perspectiva del sujeto puede ser un estilo de vida.

Esta religiosidad es estigmatizada al concebirla como liminal dentro de un orden de etapas de vida. Arnold van Gennep habla sobre los ritos de paso entre una etapa a otra. Propone una clasificación para dichos ritos de la cual tomo los conceptos de ritos de margen y ritos liminares para situar la soltería.²⁶³ Las sociedades definen ciertas expectativas sobre el tiempo y

Adj. Que forma o da forma. adj. Dicho de un material: Que, mediante una compresión, puede cambiar de forma y conservar esta de modo permanente, a diferencia de los cuerpos elásticos.

²⁶³ Estado identitario individual y sociocultural opuesto al matrimonio o de otras formas de emparejamiento.

la forma en que un individuo debe transitar de una etapa a otra. En algunas ocasiones, el sujeto no transita con la celeridad acostumbrada y se queda en un umbral, en esa condición liminar.²⁶⁴

Los cristianos solteros adultos por su condición particular conforman una religiosidad liminar, ya que no son reconocidos en su particular forma de entender y experimentar sus religiosidad por la congregación sociorreligiosa. Se espera que su religiosidad se complete mediante el estado de casado, de otra forma es una especie de compás de espera. Como cualquier creyente cristiano que busca llevar a un plano individual su creencia y prácticas, más allá de lo institucional; pero tiene que adecuar su religiosidad a las expectativas sociales en una clase que no corresponde a la secular, pero que no tiene una ubicación específica en el campo religioso de su congregación sociorreligiosa. Lo único que le queda como identidad es su propia religiosidad liminar, lo distingue e identifica pero como una religiosidad gris. La cual concibo como la infravaloración que una congregación sociorreligiosa atribuye a la religiosidad practicada por individuos asociados a estilos de vida estigmatizados. La congregación sociorreligiosa limita a las religiosidades grises en el ejercicio de roles y posiciones dentro del campo sociorreligioso pues se convierten en antisímbolo. Esta valoración es dada por medio de la socialización con expectativas condensadas en modelos de ser y actuar “cristiano”.²⁶⁵ Ejemplos de esto, los cristianos solteros adultos y los cristianos tatuados después de su conversión religiosa.

Es por esto que propongo dos componentes para comprender un tipo de religiosidad que se asoma en los resultados obtenidos hasta ahora, el relacional y el aspiracional.²⁶⁶ El componente relacional lo pienso como la parte de la religiosidad del sujeto en relación con la de los otros, y que es evaluada en función de los criterios impuestos por la congregación

²⁶⁴ Arnold van Gennep, *Los ritos de paso* (Madrid: Alianza Editorial, 2008), 35.

²⁶⁵ En términos de Bourdieu, *habitus*.

²⁶⁶ Es decir, término derivado de la palabra aspirar que el Diccionario de la Lengua Española define como: intr. Desear o querer conseguir lo expresado por un complemento introducido por a. Aspira A una vida mejor.

sociorreligiosa, para el caso de la *Iglesia Nuclear* en relación al matrimonio como estado civil ideal deseable para lograr el cumplimiento de su misión de conformar familia para plantar el reino de Dios. Por otro lado, el componente aspiracional es la parte de la religiosidad que incluye los anhelos e intereses del sujeto de alcanzar un “crecimiento” o “desarrollo” en la estructura institucional. Cuando esta aspiración se hace manifiesta se ponen en juego mecanismos de evaluación de la religiosidad para determinar si el sujeto de la misma es apto en relación a las expectativas o perfiles de la posición en el campo sociorreligioso. Según los colaboradores de este estudio el estado civil puede ser determinante de esta aptitud.

Un gran contraste vive el cristiano soltero adulto en la sociedad secular, de igual manera lo identifica y distingue pero con la diferencia que no lo pone en situación liminar, ya que, las expectativas sociales respecto de los roles aceptan la soltería como una decisión. Los cristianos solteros adultos pueden estar viviendo una etapa que de alguna manera y por un tiempo les permite considerarse dedicados a su intimidad,²⁶⁷ a su individualidad en una forma de preparación para lo que viene. Esta forma de apropiarse de la soltería como una decisión circunstancial es aceptada en cierto modo por la congregación sociorreligiosa.

Sin embargo, existen cristianos solteros adultos que deciden mantenerse así, solteros. Han entendido que la doctrina bíblica ofrece otro tipo de soltería: la dedicada completamente al Señor. Como un monje o una monja con hábito interior, sin más signos objetivados que su celibato y su soltería. Estos son los menos, los que no responden a los estereotipos de la congregación sociorreligiosa. Estas formas de apropiarse de la soltería, tanto la etapa liminar prolongada como la convicción llegan a ser consideradas como anomalía,²⁶⁸ en el sentido de que

²⁶⁷ Anthony Giddens, *La transformación de la intimidad: sexualidad, amor y erotismo en las sociedades modernas*, (Madrid: Cátedra, 1995).

²⁶⁸ En términos de Mary Douglas en su obra *Pureza y peligro*:

se rompen normas grupales. No significa que los sujetos estén en desacuerdo con la idea del matrimonio, pero sí en que no han cumplido con las expectativas para o convencer a la pareja para tal fin. O que obedecen a la opción de dedicarse como individuos al servicio religioso sin tener que cumplir con la norma no escrita de la congregación sociorreligiosa de estar casado y mantiene un cierto equilibrio.

Ante cualquiera de las dos posiciones, los cristianos solteros adultos pueden ser estigmatizados por su misma congregación sociorreligiosa. Esto llega a tensar las interacciones y puede abrir la posibilidad de que los sujetos se alejen de dicha congregación sociorreligiosa que no provee los medios para cumplir sus objetivos personales. El estigma que cargan los cristianos soltero adultos es la cualidad de la religiosidad gris.

La religiosidad en la vida cotidiana de cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear*

En este apartado, observo la religiosidad individual de los cristianos solteros adultos miembros de *Iglesia Nuclear*, desde los componentes comentados: cognitivo, afectivo, conductual y los que propongo relacional y aspiracional. Además de las experiencias que dan cuenta de las tensiones que se pueden dar entre una congregación sociorreligiosa y sus miembros; además me llevaron a inferir algunas estrategias que los cristianos solteros adultos crean para reducir estas tensiones derivadas del disenso²⁶⁹ en concepciones de familia, matrimonio y de la interpretación de la *Biblia*.

Pido perdón por emplear los términos anomalía y ambigüedad como si fueran sinónimos. En rigor no lo son: la anomalía es el elemento que no se ajusta a un juego o serie determinados. La ambigüedad es el carácter que tienen los enunciados susceptibles de dos interpretaciones.
Mary Douglas, *Pureza y peligro: Un análisis de los conceptos de contaminación y tabú* (Buenos Aires: Nueva Visión, 2007), 56.

²⁶⁹ Como resultado de disentir. Según el Diccionario de la Lengua Española.

Disentir. No ajustarse al sentir o parecer de alguien.

Recuperado el 26 de febrero de 2019 de: <https://dle.rae.es/?id=DuIOjFZ>

Como mencioné, dentro de la propuesta metodológica para explorar la religiosidad de los cristianos solteros adultos he tomado los componentes que plantean Cornwall, Albrecht, Cunningham y Pitcher. Presento cada una de los componentes de la religiosidad por separado y posteriormente busco interrelacionarlas siguiendo las expresiones de la experiencia de la religiosidad de los cristianos solteros adultos que fueron entrevistados.

- **Componente cognitivo.**

Entendido como de las creencias, también conocido como ideológico o la “conformidad al credo”.²⁷⁰ Aquí pretendo identificar qué creencias tienen y que pudieran compartir los cristianos solteros adultos, de tal forma que puedan reflejar la apropiación o no de la doctrina de la familia que *Iglesia Nuclear* enseña. Además de identificar con esto algunos indicios de las que pudieran ser causa de su concepción sobre la soltería.

Los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear* al definir su idea de fe y creencia comparten un distanciamiento del concepto de religión y prefieren referirlo como una relación. La mitad de los cristianos solteros adultos entrevistados respondieron que sí profesaban una religión a pregunta expresa en las entrevistas. Los demás desarrollaron una argumentación de por qué no profesaban una religión. Una particularidad de los que afirmaron profesar una religión es que son los más jóvenes de edad o en el cristianismo. Las iglesias protestantes que nacen de pastorados laicos han mostrado un cierto repudio a lo relacionado con la religión y lo religioso, y han enseñado esto en sus congregaciones. Asocian estos conceptos con la hipocresía, lo vacío y sin intencionalidad, lo rutinario. En contraparte a profesar una religión, enseñan a vivir una relación personal con Dios, dicen llevar a la práctica los principios bíblicos. Algunas respuestas de los cristianos solteros adultos que pueden mostrar esto:

²⁷⁰ Traducción propia del término *creedal asent* señalado por Marie Cornwall, Stan L. Albrecht, Perry H. Cunningham y Brian L. Pitcher, “The Dimensions of Religiosity.

¿Profesas alguna religión?

Cristiana, sí.²⁷¹

Cristianismo.²⁷²

Así es, soy cristiana.²⁷³

Mmm [...] religión yo creo que no es religión lo que yo estoy, profesando [...]. Yo veo como una relación personal con Dios este [...] pues para mí la religiosidad son cosas, son reglas y [...] es algo rutinario, es algo de costumbre, es algo que [...] que muchas veces ni te nace, es como ir al baño, porque tienes que ir al baño, este [...] y para mí ya tener una relación personal con Dios es algo que te sale por convicción, o algo que haces con pasión [...] eh hay ciertas cosas que te limitas a hacer, no porque alguien te las diga, sino porque lo haces para agradar a una persona. Bueno entonces al menos yo lo vivo de esa manera.²⁷⁴

Te diría como ¿verdad? decimos “yo no, yo no profeso ninguna religión sino un Cristo vivo” [ríe] pero realmente ante las personas pues se maneja una doctrina, se maneja una religión, y pues el cristianismo, básicamente ¿verdad?²⁷⁵

Hablándose en el diccionario de la palabra religión. Religión no he buscado pero lo escuché, una vez que alguien si lo buscó. Y significa estar haciendo algo por rutina. Es algo religiosamente algo que haces, religiosamente voy a trabajar todos los días, religiosamente voy a la escuela, es algo como que rutinario. Religiosamente manejo. La relación que yo tengo con Dios algunas veces es religiosa algunas veces no. En el sentido de que el hecho de ir todos los domingos a la iglesia, pues está bien es religión, pues todos los domingos lo hago [...] pero mi religión con él es diferente ¿por qué? Porque yo no sé cómo me va llevar, cómo me va a ir este día, diría una canción es una aventura, entonces es como, sí es cierto no sabes qué te va a pasar [...].

No tengo a Dios como que es una religión, entonces no profeso, una religión. Si le quieres denominar como una creencia, en realidad le creo a Dios.²⁷⁶

Otro aspecto que indagué en las entrevistas con cristianos solteros adultos fue sobre su opinión de la doctrina de la familia de *Iglesia Nuclear*. Pude advertir algunos rasgos de conformidad e inconformidad sobre la doctrina y las creencias entre ellos y la congregación sociorreligiosa con respecto a la idea de familia que se enseña en *Iglesia Nuclear*. Solamente uno

²⁷¹ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

²⁷² Joven Solo, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de abril de 2017.

²⁷³ Solada, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 18 de julio de 2017.

²⁷⁴ Solag, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

²⁷⁵ Viajero Solo, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

²⁷⁶ Solany, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

de los cristianos solteros identificó la existencia de otras estructuras familiares dentro de la congregación sociorreligiosa.²⁷⁷ Los demás en sus definiciones muestran la interiorización y posible aceptación al modelo de familia nuclear que se enseña. Para el caso de la definición del matrimonio concordaron en que es un vínculo entre hombre y mujer. Sin embargo, dos cristianas solteras adultas²⁷⁸ no consideran que es un mandato de Dios o el único fin de la mujer. Aquí presento una como ejemplo:

Entonces yo creo que aquí [ríe] se tendría que ser muy sincero con uno mismo personalmente y, y estar tranquila de que eh [...] hay una parte en la *Biblia*, o sea en nuestros fundamentos que dice que si no te casas es mejor. Que es mejor incluso que casarte. Entonces hay que tener en cuenta todas las partes de la *Biblia*, el matrimonio es algo, es una bendición, estar con una persona, tener una familia. Y que bueno, que shilo [sic].²⁷⁹ Pero también no estarlo, también es una bendición. Entonces por esas dos partes donde yo me baso en mis convicciones y, y confianza. Pero no voy a negar que si es difícil [...] difícil pensar a veces en conceptos como soledad, por ejemplo en esa parte [...] de los hijos. Pensar en que a lo mejor no vas a tener hijos [...].²⁸⁰

Por otro lado, existen cristianos solteros adultos (en su mayoría los hombres) que sí consideran necesario tener una pareja (esposa) como la ayuda idónea para alcanzar la plenitud en su vida. Para crecer como cristiano con un respaldo.

Yo pienso que [...] ministerialmente ¿sí? [...] bueno mira este [...] yo pienso que no, si bien, o sea yo espiritualmente yo no siento que para mí sea un impedimento para desarrollarme. Yo siento que si ocupo esa ayuda, esa ayuda idónea que habla La Palabra, yo siento que sí la ocupo, porque, porque [...] como soltero si vas a, vas a, podrías llegar, podrías llegar, lejos ¿no? Porque en las manos de Dios ¿verdad? nada es imposible. Pero yo pienso que cuando está esa persona que te complementa, puedes lograr mucho, mucho, mucho más. Siempre hay alguien que te está respaldando ¿no? O sea, aparte de Dios, que Dios siempre está ahí respaldando pero está una mujer ¿verdad? Por eso dice La Palabra que “la mujer sabia edifica su casa” ¿no? Entonces por lo mismo, cuanto Dios te pone a un mujer ahí, una mujer es para que tú puedas cumplir todo lo que él tiene para ti [...].

²⁷⁷ Ver en el capítulo tres la respuesta de *Solana* sobre la definición de familia.

²⁷⁸ En el caso de *Solag* que se presentará más adelante en este capítulo se puede ver que tienen el mismo argumento bíblico.

²⁷⁹ Término coloquial que funciona como adjetivo que refiere que algo es bueno.

²⁸⁰ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

Yo no encuentro en la *Biblia* un pasaje que me diga “te unirás a una mujer y así podrás ser pastor” no [ríe] yo no encuentro en la *Biblia*, realmente son, son lineamientos o estatus que se han puesto así y que es un requisito.²⁸¹

Yo quiero casarme, yo quiero tener mis hijos, quiero tener mi familia, formar un hogar para mí siempre fue eso. No importa si ser rico o no pero tener un hogar.²⁸²

Existe un tema en el que todos están de acuerdo, lo relacionado a una regla o requisito que *Iglesia Nuclear* ha impuesto y que ha sido eje de esta investigación. Para ocupar una posición de liderazgo o de pastor es requisito estar casado.²⁸³ Sobre esta obligación del matrimonio en los hombres hay conformidad, no así en el caso de las mujeres que entrevisté. Sobre el requisito que debe cumplir el que aspira a una posición de liderazgo o pastorado, todos argumentan contra su validez con bases bíblicas o critican la falta de argumento bíblico de tal regla.

Eh [...] Hay muchas cosas que trucas cuando eres soltero en la iglesia [...] no debería de ser [...] pero por ejemplo [...] yo podría aspirar [...] ahorita soy, soy maestro, estoy en el grupo de la alabanza, lo disfruto. Pero si [...] aún, yo tuviera el llamado o el ministerio de llegar a, digamos a ser un pastor, que yo no siento que sea mí caso. Pero si fuera el caso y al Señor le placiera, eh [...] el ser soltero me lo impediría ante las autoridades de la misma iglesia, ya que, ellos [...] ellos solicitan que haya un hombre y una mujer ¿sí? entonces de esa manera se ha estructurado y de esa manera ellos lo han querido y pues yo lo respeto. Yo no pienso que sea necesario ¿no? Yo no pienso que [...] si nos vamos a la historia, nos vamos a los tiempos de los, de los apóstoles, a los tiempos de Pablo, de Elías, este [...] este no, no yo no miro un Pablo con una mujer por un lado que le vaya diciendo este [...] que era necesario estar ahí con él para que su ministerio fuera llevado a cabo. Más sin embargo pues uno se somete a la cobertura y uno dice bueno ¿verdad? Este sabe hasta donde uno puede apelar ¿verdad? Pero si, yo pienso que si impediría mi crecimiento.²⁸⁴

Si ok. Creo que eso depende mucho [...] a lo mejor [...] y no estoy de acuerdo la verdad, me gustaría que eso cambiara. Pero depende si eres hombre o mujer. En las iglesias [...] el hombre [...] si se ha dado oportunidad a la mujer más que antes, de que hable, de que dé una clase, de que predique. Lo hemos visto en la iglesia, ha pasado en una mujer soltera, no, no, no, era casada, ni nada. Daba [...] eh las pláticas los jueves y los domingos. Algunos jueves y algunos domingos [...] y no estaba

²⁸¹ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

²⁸² *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

²⁸³ Se puede revisar esto en el capítulo dos en el apartado *Clasificando religiosidades*, página 92.

²⁸⁴ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 7 de marzo de 2017.

casada te digo. Se ha dado apertura a eso. Pero por ejemplo una mujer pastoreando no. No se va a ver, no creo que sea, que vaya, que vaya a suceder, ni que lo voy a ver yo. A lo mejor más adelante, pero en la etapa en la que estamos ahorita no creo que suceda. Mmm [...] por eso digo si una mujer quiere aspirar a ser pastora por ejemplo, me refiero a [...] pues a coordinar la, la iglesia, tomar decisiones, todo eso. No se le va a dar esa oportunidad. Entonces, por ejemplo una mujer cristiana no podría aspirar a eso. Ahora un hombre, sí. A lo mejor [...] sería como por ejemplo un grupo de varones, pero cuando ya, si por ejemplo ellos tienen el deseo de ser pastor de matrimonios y no están casados, obviamente no puede aspirar a eso. Ni tampoco a un grupo de jóvenes. En mi iglesia así sucede.²⁸⁵

Fíjate a lo que he llegado y te digo por mi familia, como que le dan preferencia más a la opinión de la gente casada que los solteros fíjate. Te voy a decir porque, hay casados que son menores que yo, como que ah no, nos interesa más la opinión de los casados [...] por la experiencia o ¿qué? Y digo [...].
Lo he notado [...] en la iglesia y lo he notado en mi familia.²⁸⁶

La idea que prevalece al parecer en *Iglesia Nuclear* sobre los cristianos solteros adultos es que simbolizan en alguna medida la inmadurez, una etapa de vida incompleta y aún al parecer en su desempeño como cristiano. Aquí la madurez no la dan los años, sino el estado civil. Esta regla “no escrita” puede ser considerada como ejercicio de poder simbólico desde la congregación sociorreligiosa. También en este componente observo cierta tensión en la interpretación de los pasajes bíblicos y una jerarquización de intereses. Por un lado, *Iglesia Nuclear* priorizando el estado civil al “estado espiritual” y los cristianos solteros adultos criticando moderadamente esto.

La revisión del componente cognitivo me deja ver como aún con algunas opiniones diferentes sobre algunas interpretaciones de la *Biblia* los cristianos solteros adultos aceptan o se conforman con las creencias de *Iglesia Nuclear*. Se podría decir que en tanto no toquen su individualidad de manera coercitiva ellos pueden convivir con estas otras creencias socioculturales y buscan como ajustarse.

²⁸⁵ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

²⁸⁶ Solany, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

- **Componente afectivo.**

Siguiendo a Cornwall, Albrecht, Cunningham y Pitcher, el componente afectivo pone en juego los sentimientos hacia los seres, objetos e instituciones religiosas.²⁸⁷ El enfoque que presento está en el compromiso que los sujetos religiosos tienen sobre estos seres, objetos e instituciones que simbolizan su experiencia religiosa. En un sentido, aquí es donde se puede apreciar también rasgos identitarios. Será a partir de cómo ellos verbalizan su compromiso y no a través de las prácticas que realizan que expondré esta dimensión de la religiosidad de los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear*.

Si bien las prácticas de la religiosidad que más adelante mostraré ayudan a observar cómo experimentan o “ejercen” los individuos su religiosidad, me interesa mostrar cómo ellos adjetivan su prácticas. Quiero decir cómo verbalizan las razones de por las que dan cierta intensidad a sus actos relacionados con lo religioso. Muestro la intensidad implícita de compromiso de cristianos solteros adultos en una las prácticas comunes en su congregación sociorreligiosa, la lectura de la *Biblia*.

Me, me engrano mucho leyendo [...] eh, cuando me tardo más es porque me pongo a escribir lo que, lo que me llama la atención, a tratar de masticarlo, de entenderlo, de bajarle a un aspecto personal este [...] y me pongo a, pues hablar con Dios.²⁸⁸

En este fragmento se puede apreciar la carga emocional que adquiere la forma de realizar la lectura de la Biblia para *Solag*. Va más allá de simplemente avanzar de una sección del libro, se compromete con comprender y encontrar elementos que pueden ser de aplicación en su vida personal y ve esta práctica como una forma de establecer una comunicación personal con Dios.

Viajero Solo:

²⁸⁷ Marie Cornwall, Stan L. Albrecht, Perry H. Cunningham y Brian L. Pitcher, “The Dimensions of Religiosity, 227.

²⁸⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

Yo no encuentro en la *Biblia* un pasaje que me diga “te unirás a una mujer y así podrás ser pastor” no [ríe] yo no encuentro en la *Biblia*, realmente son, son lineamientos o estatus que se han puesto así y que es un requisito.

Aquí, *Viajero Solo* nos muestra que la lectura de la *Biblia* para él es más que leer un libro, puede convertirse en una especie de consulta de manual de vida, él explica cómo revisa aspectos doctrinales y en relación a las formas de socialización de la propia congregación sociorreligiosa. Otra forma en que se manifiesta el componente afectivo es a través de las emociones que evoca leer la *Biblia* en los cristianos solteros adultos como lo platica *Joven Solo*:

Leí [...] leí un poquito de Juan nomás. Leí poquito Juan.
El evangelio [ríe], el libro de Juan. Eh [...] me tocó leer, la cita exactamente, el versículo no me acuerdo. Pero la cita era de [...] de [...] ah [se le llenaron los ojos de lágrimas].
Leí el evangelio de Juan. Leí la parte donde decía que Jesús lloró [...] [sonríe y pasa saliva] espérame poquito. En realidad es una parte de la Biblia que más me llama la atención. Porqueeee [...] [hum] uno como hombre carga cosas [...].²⁸⁹

Estos ejemplos no deben ser tomados como evidencia de que los cristianos solteros adultos aman leer la *Biblia* y les nace del corazón hacerlo. Casi todos expresaron en sus entrevistas que esta práctica les causa mucho esfuerzo, pues no son asiduos a la lectura, de hecho, son muy pocos los libros que han leído como ellos lo manifestaron. Pero su compromiso con la lectura la expresan cuando dicen sentir una necesidad “espiritual” de hacerlo.

La *Biblia* es lo que [...] ajá, lo que [...] ahorita estoy leyendo más que nada por el plan que tenemos de leer la *Biblia* en un año, eh [...] eso es lo que estoy haciendo ahorita. (*Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017).

[...] pues es como que a veces no más cuando tengo mis devocionales es cuando agarro el piano este [...] y me gusta [...] leer [...] más o menos no mucho estoy eh [...] así como que [...] tratándole de agarrar sabor y que me guste. Porque antes era de “pues lo hago porque lo tengo que hacer” ¿no? Pero estoy procurando de agarrarle amor a eso y este [...].²⁹⁰

²⁸⁹ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de abril de 2017.

²⁹⁰ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

Otra práctica común es la oración, aquí se puede identificar el compromiso para con Dios y los demás congregantes por medio de la verbalización de su práctica y de la intensidad con la que lo hacen.

Cada ¿cuánto oro? Pues no como yo, no el tiempo que yo quisiera. Pero sí podría decir que diariamente hago una oración. A lo mejor pequeña, pero sí la hago diaria. Pero no el tiempo que yo quisiera.²⁹¹

Cosas muy sencillas, te sientas en un restaurant estás con todos tus amigos, es hora de comer, todos empiezan a comer, tu inclinas tu cabeza y empiezas a orar [...]. Todos los días. Eso sí todos los días, trato de no aventarme la oración *Maruchán*²⁹² sino orar bien ¿no?²⁹³

Bueno empezando desde la mañana [...] eh, pues, me levanto por ahí de las ocho y media. Despertador lo primero que hago siempre, pues oro. Una de las primeras cosas que me gusta hacer cuando me levanto. Orar a Dios, primeramente por todo en general.²⁹⁴

La oración siendo la forma más evidente de comunicación con Dios tiene un lugar preponderante sobre las prácticas religiosas de los cristianos solteros adultos. Para mantener la relación con Dios es necesario establecer y mantener una comunicación constante y esto se logra a través de la oración.

Es imposible medir el compromiso y por lo tanto el componente afectivo, pero no se puede dejar de lado en el estudio y la búsqueda de comprender la religiosidad. Otra forma de conocer lo afectivo por medio del compromiso de los sujetos religiosos es en relación a las prácticas que hacen, no hacen o dejan de hacer. Existen otras prácticas religiosas como el diezmo, los actos misericordia o la propia evangelización. Estas prácticas implican un mayor esfuerzo fuera del contexto de la congregación sociorreligiosa, por lo que aquellos que las llevan

²⁹¹ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

²⁹² *Maruchan* es una marca de una sopa instantánea muy conocida en México. Esta expresión sobre la práctica de la oración puede hacer referencia a la rapidez y poco contenido de la misma en algunas circunstancias.

²⁹³ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

²⁹⁴ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de abril de 2017.

a cabo podrían ser considerados como más comprometidos en su religiosidad por la forma en que estas experiencias los afectan.

- **Componente conductual.**

Según Cornwall, Albrecht, Cunningham y Pitcher este componente implica los actos realizados.²⁹⁵ Para caracterizar la religiosidad se pueden considerar la asistencia a la iglesia, las contribuciones financieras, la oración, el estudio de la *Biblia* y las conductas éticas. Ejemplificaré algunas de las prácticas religiosas de los cristianos solteros adultos. Las prácticas básicas en el cristiano son la asistencia a la iglesia de manera regular, esto es, por lo menos una vez a la semana. Como ya revisé en el componente afectivo la oración personal se espera sea permanente y la lectura y estudio de la *Biblia*.

Los cristianos solteros adultos me comentaron de otras prácticas como el ayuno, participar en algún ministerio y, en algunos casos, ayudar al necesitado. Existe otra práctica que nadie mencionó, el diezmo o la ofrenda. En las entrevistas no pregunté específicamente sobre las prácticas religiosas, la pregunta que hice fue ¿qué hábitos se relacionan con tu religión o fe?

Sobre las prácticas que están relacionadas con la ética cristiana señaladas por las autoridades²⁹⁶ de *Iglesia Nuclear*, pude identificar imprecisiones la definición de los límites y los alcances de las libertades. Los líderes y los cristianos solteros adultos no dicen de forma clara qué se puede hacer y qué no como cristiano y miembro de la congregación sociorreligiosa. Además expresan diversas formas de entender o practicar el “cristianismo”. Un ejemplo de esto son las respuestas a las preguntas ¿Un cristiano puede tomar (cerveza, vino, etc.)? ¿Es pecado?

En realidad yo no considero que no es así de que tengas que una lista de prohibiciones o de aprobaciones, que tengas o que puedas hacer o que no [...].

²⁹⁵ Marie Cornwall, Stan L. Albrecht, Perry H. Cunningham y Brian L. Pitcher, “The Dimensions of Religiosity, 227.

²⁹⁶ Como se revisó en el primer capítulo relacionado a la doctrina y las prácticas. Entrevista con *Copastor*.

No es que pueda, tiene la decisión de hacerlo o no hacerlo. Yo en lo personal te puedo decir “yo no lo hago”. Y, y, trato porque a lo mejor si llego a caer en decir “ay ¿por qué tú lo estás haciendo si eres cristiana? Pero trato de ser más imparcial y no hacer juicio.

Puede tomar.

Tanto como eso no lo considero.²⁹⁷

Yo sinceramente ni creo que te vayas a ir al infierno por tomar una copa de vino [ríe] eso lo creo definitivamente [...].

Pues no, no [...] bueno hasta ahorita no me he topado con alguna parte [...] O sea, sí sé que no te debes de emborrachar, o sea, o si que no [ríe] pero que en alguna parte ¡No! No debes de tomar, pues no. De hecho pues hasta un milagro que Jesús hizo en la Biblia ¿no? Entonces [ríe].²⁹⁸

Eso también es algo que [...] sí y no. La cerveza, por ejemplo, yo no creo que tenga una razón de ser. La cerveza. O sea en gene [...] en sí, yo no, no sé. Siento que no. A menos de que sea para cocinar usarla, porque sé que hay platillos que se hacen con eso. Pero, por ejemplo, el vino yo sé que es bueno en una cantidad moderada. Es bueno, te ayuda a la digestión y a otras cosas en un cierto tipo de dieta ayuda. Pero en exceso [...] obviamente no, y es prohibido incluso por la *Biblia* ¿no? O sea ya no es cuestión de cultura o algo así. Y también es una probabilidad a que [...] a que se dé el alcoholismo, incluso no todo el tiempo va a pasar pero es una probabilidad, entonces creo que sí es mal, es mal visto. Y no da testimonio de una persona que se dice completamente [...] creyente o algo así. [ríe].²⁹⁹

¿Puede tomar? Si él quiere, si él quiere pero no le agrada a Dios. Nadie te prohíbe, el pastor ni tus amistades prohíben. Tu eres, como la relación es personal con Dios tu sabes si le estás agradando en ese acto a Dios o no.

La *Biblia* dice que no te emborraches al grado de perder tus sentidos. Ahí si caes en pecado.³⁰⁰

Son detalles muy duros ¿eh? Pero, pero me voy a abrir contigo, no hay problema. Mira como tal, este yo creo, que se han satanizado muchas cosas ¿verdad? Vamos a entrar en tema así bien delicadón ¿verdad? pero es importante aclarar. Yo no miro mal que una persona de repente diga “ah pues sabes que es que me gusta la *Sol Clamato*³⁰¹ y me voy a tomar una *Sol Clamato*”, me la tomó, ¿se embriagó? No, ¿le está haciendo daño a alguien? No. Bueno puede ser piedra de tropiezo para alguien [...] O sea ser de estorbo, o sea que a través de él.

No es pecado tomar cerveza, puede tomar cerveza. Así de sencillo. Puede tomar cerveza.³⁰²

²⁹⁷ *Solada*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 18 de julio de 2017.

²⁹⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

²⁹⁹ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

³⁰⁰ *Solany*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

³⁰¹ *Sol Clamato* es la marca de una cerveza preparada.

³⁰² *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

Sin embargo, los cristianos solteros adultos señalan otras prácticas que definitivamente son prohibidas aunque las mismas autoridades³⁰³ de *Iglesia Nuclear* las hayan mencionado como solo no recomendables. Desde y para los cristianos solteros adultos tener relaciones sexuales fuera del matrimonio está prohibido como todos ellos lo dijeron. Eso también habla de la conformidad con el credo (componente cognitivo) y del compromiso con agradar a Dios (componente afectivo). Aunque siempre señalaron que la decisión era personal (religiosidad). Como vivencia personal, la religiosidad implica convicciones, es de hecho este concepto lo que determina muchas de las prácticas que al margen de las instituciones llegan a realizar los sujetos. El ejercicio del libre albedrío, con las fronteras y límites personales.

Para poder mostrar cómo la religiosidad de los cristianos solteros adultos es valorada como una religiosidad gris, es necesario poner en juego dos componentes que propongo, el componente relacional y el componente aspiracional. La experiencia de la religiosidad compuesta por los componentes antes revisados cognitivo, afectivo, conductual y los propuestos relacional y aspiracional permiten observar una religiosidad gris ante las expectativas que en *Iglesia Nuclear* se han creado en función a los intereses socioreligiosos derivados del poder simbólico del dogma fundacional.

- **Componente relacional.**

Consideraré necesario estudiar el componente relacional para poder comprender y explicar cómo la religiosidad individual en cierta forma es imposible dada la naturaleza sociocultural de la experiencia religiosa que estudié dentro de una congregación sociorreligiosa específica. Con esta componente relacional quiero poner de manifiesto esta interacción que modela o adjetiva la vivencia religiosa de los cristianos solteros adultos y en convivencia con la congregación

³⁰³ Ver respuestas de *Copastor* en el primer capítulo sobre las *Prácticas ¿diferenciadoras?*

sociorreligiosa como institución. Un dato de gran relevancia es la obligatoriedad para todo cristiano de congregarse y esto por lo general se da en la situación de iglesia, congregación o comunidad cristiana.³⁰⁴

Estas son las experiencias que recopilé de las interacciones en *Iglesia Nuclear*. Por medio de los relatos de vida, y los diarios he podido construir lo que observé, como el entorno social relevante, el entramado de relaciones que influyen y con quienes interactúan los cristianos solteros adultos. Este entorno relevante está conformado por su familia más cercana (padre, madre y hermanos), la congregación sociorreligiosa (el ministerio al que pertenecen y los principales líderes) y sus amigos cristianos. Claro, que en un entorno más amplio interactúan con otros que no son cristianos, pero primordialmente están rodeados por los de su mismo estilo de vida (cristianos). Encontré un caso particular que mantiene una relación más dedicada con una congregante de *Iglesia Nuclear* de mayor edad y “madurez espiritual”. *Solag* me refirió que tiene una mentora la cual explica:

Pues ella [...] pues por lo general son las que te discipulan, en el sentido de que [...] pues están, están monitoreando tu vida, te van monitoreando, ¿cómo estás? Con ella pues te tienes que abrir, o sea en cuanto a las cosas que estás pasando [...] que [...] personales, situaciones de problemas familiares o equis. Está supervisando tu vida espiritual pues y también te aconseja en cuanto a las decisiones que puedas tomar.³⁰⁵

Este tipo de acompañamiento es recomendado a los congregantes en las iglesias para alcanzar “crecimiento y madurez espiritual”. Mas no es obligatorio. Pudiera tal vez explicar el tipo de decisiones que *Solag* toma y la seguridad en sus acciones dentro de *Iglesia Nuclear*.

Lo siguiente son una serie de fragmentos de las entrevistas que creo evidencian la interacción dentro de la congregación sociorreligiosa con relación a los cristianos solteros

³⁰⁴ Según la carta a los Hebreros (10:24-25) en la *Biblia* (ver Reina-Velera 1960):

“Y considerémonos unos a otros para estimularnos al amor y a las buenas obras; no dejando de congregarnos, como algunos tienen por costumbre, sino exhortándonos; y tanto más, cuanto veis que aquel día se acerca”.

³⁰⁵ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

adultos. Son estas interacciones con los otros miembros de la congregación sociorreligiosa las que muestran la distinción entre cómo se ve la religiosidad vivida de los cristianos solteros adultos en contraste con las expectativas sociorreligiosas.

Mi relación [...] creo que por la [...] por la edad que tengo. Eh, es algo que... que no, no me [...] no se me ha sido señalado. Eh ni tampoco, y también creo yo que tiene que ver la postura que uno adopte. Porque tengo amigas que tienen dos años más que yo que [...] generalmente en redes sociales ponen muchos anuncios o muchas publicaciones que anuncian que ellas ya quieren casarse y ya, y ya, y ya. Y todos los demás es una presión de si ya, ya, ya muévete y cástate y apúrale se te está yendo el tren o lo que sea [...].

Yo quiero estar tranquila y [...] y [...] con relación a mi iglesia creo en esa, en esa perspectiva de mí, conmigo no ha habido presión, pero sin embargo si siento que en unos años más puede llegar a ser [...] am, la relación mi iglesia con mi soltería, puede llegar a ser frustrante para mí. En el sentido de que se me va a [...] a empezar a decir: “oye y ¿para cuándo?”, “oye y ¿dónde está el muchacho?”, ah o esto y el otro. Creo que sí, en unos años pudiera esperar que si fuera así. Que se me empezara no a exigir, pero si a esperar de que ya lo hiciera.³⁰⁶

[...] y hoy en día y [...] soy divorciado y [...] digo “órale pues ni modo tengo que echarle ganas”, pero si es algo con lo que tienes que cargar y la iglesia como tal, no todos lo ven bien. Hay muchos que te dicen: “no pasa nada” ¿verdad? Al fulanito de tal, tal, tal también está divorciado. Y con eso te, te, como que te dicen no pasa nada ¿no? Y pues uno no está esperando que te den pues la palmadita la verdad. O sea uno está asimi [...], ya lo asimilé, ya lo, ya me hice cuenta de ello. Más sin embargo, hay personas que también, que también dicen “para mí el divorcio no existe ¿verdad? lo que Dios unió no lo separe el hombre”.

Ok, sí, sí. Pues yo los miro así, los miro así como que [...] Yo miro más interesados, fíjate, hay algo bien curioso, miro más interesados a las personas que no saben que yo soy divorciado a que contraiga con una pareja que, que ¿verdad? que, que como que ya, ya o sea ya búscate a alguien y cástate o así, que a las personas que saben que soy divorciado. Como que hay, como que hay ciertas, cierto, como que cierto límite, como que, como que, como que dice no de aquí ya no me paso. No ya no le digo a él “Ey qué onda alivíate, ya ponte las pilas con alguien”. Como que no, no, no [es] pérate. El trae un fracaso, [es] pérate ya es un caso diferente ¿sí?³⁰⁷

Solany me contó su experiencia dentro de los ministerios que se han creado para atender a los solteros (jóvenes egresados de la universidad):

³⁰⁶ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

³⁰⁷ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 7 de marzo de 2017.

Cuando fue el evento del *in and out*, precisamente una pachanga que hicimos, precisamente despedida del [*pastor de solteros anterior*],³⁰⁸ y pues bienvenida a [*nuevo pastor de solteros*]³⁰⁹ como nuevo líder, me acuerdo que ahí se estaba diciendo “no”, dijo, lo dijo de broma [*nuevo pastor de solteros*], “no yo aquí me pusieron como líder porque quieren que los case a todos” y todos uh, entonces quedó como estigma, bueno desde antes decían “no es que son los grupos que quieren casar”[...].

Que fue casualidad que tod [...] que la mayoría se casó en ese tiempo, o sea, muchos de ahí [...] este, quedó como casualidad [...] en realidad, ay unos que no [...] Hizo actividades, no sé si con ese propósito pero te servían [...] una de las actividades que hacía era donde se invitaba a personas de otras iglesias de la edad, y era para conocerte y temas relacionados con relaciones, pasiones y matrimonio. Obviamente ya tienen la edad, ahí van para allá.

Hubo un momento, en ¿qué año fue? ¿dos mil doce, dos mil trece? Que fue el enjambre de bodas era de que cada dos meses había una boda [ríe], te digo porque yo cantaba en las bodas.³¹⁰

En los siguientes fragmentos se puede observar la presión que los cristianos solteros adultos experimentan, como una manera de violencia simbólica. Sin embargo, *Solany* me contó una situación donde el poder simbólico que yo había pensado como ejercicio en violencia simbólica se convirtió en poder práctico y violencia en forma de segregación y exclusión. Esta situación está identificada por algunos cristianos solteros adultos como “la limpia”.

Resulta que yo un año después que esos líderes que entraron los últimos, este, yo ya no iba. Esos mismos líderes hicieron, hicieron cambios que fue cuando surgió [*Jóvenes Profesionistas*],³¹¹ pero para eso, para surgir [*Jóvenes Profesionistas*] vaya [ríe], se toma como si fuera una limpia, hicieron como una limpia ¿qué pasó? Hablan conmigo cuando yo ya no iba, dije “bueno ¿por qué hablas conmigo si yo ya no voy?” Pero dijo, “no pues para que estés enterada”. Bueno, ese grupo según no tenía límite de edad. Bueno tenía límite y no, era muy, muy incongruente a veces. Por ejemplo, había una persona ahí, había uno de cuarenta, pero se acoplaba con nosotros. Entonces no había problema, mientras no se sintiera incómodo o algo, ella pudiera, esa persona pudiera ir y seguir yendo ¿no?

Estos líderes hablaron conmigo y mi otra amiga, que tampoco ya no íbamos, me decía “sabes que chicas pues ya no van a poder estar”, “no nomás para avisarles por si querían volver ya no, ya no [...]”, ¿por qué? “porque hubo cambios de transición o

³⁰⁸ Como medida para proteger la confidencialidad de los cristianos solteros adultos que colaboran en esta investigación he cambiado los términos o nombres por ficticios.

³⁰⁹ Como medida para proteger la confidencialidad de los cristianos solteros adultos que colaboran en esta investigación he cambiado los términos o nombres por ficticios.

³¹⁰ *Solany*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 20.

³¹¹ Como medida para proteger la confidencialidad de los cristianos solteros adultos que colaboran en esta investigación he cambiado los términos o nombres por ficticios.

se tomó tan”, ¿cómo se le dice cuando es muy radical? “Es muy radical el cambio que estamos haciendo”. “Pero no son de nosotros, vienen de los líderes de arriba y nosotros que no nos gusta pero tenemos que sujetarnos”. Y, ¿cómo qué? “Bueno, lo que pasa que ya no van a entrar al grupo personas que pasen de la edad”, creo que mayores de treinta y cuatro ya no entran. “Si tuviste por ejemplo, ya habías tenido otras ocasiones por ejemplo el hecho que seas divorciado o divorciada tampoco entras, tienes hijos tampoco entras, si no tienes carrera profesional tampoco entras”, total que empezaron como a depurar, entonces el grupo se redujo a cinco personas. Y era como de veinte.³¹² (Solany, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017).

Es entonces la interacción social la que en alguna medida puede tensar la religiosidad de un sujeto religioso a partir de cómo las expectativas sociales modelen las formas de interactuar y relacionarse. En estos casos es de llamar la atención cómo a pesar de estas interacciones que presionan sus religiosidades los cristianos solteros adultos no dejan la congregación sociorreligiosa. Tal vez han normalizado la presión social y no sienten que sea resultado de un estilo de vida religioso adoptado, o simplemente obedezcan el principio bíblico de congregarse y con mayor razón si también se congrega en el mismo lugar su familia.

- **Componente aspiracional.**

Pienso el componente aspiracional de la religiosidad como el cúmulo de expectativas y motivos para el desarrollo³¹³ personal. Este componente permite observar de manera más evidente la valoración de la religiosidad que en el caso de los cristianos solteros adultos ha sido considerada como de un infravalor con respecto a las expectativas e intereses de la congregación sociorreligiosa *Iglesia Nuclear*. Este resultado de la valoración es a lo que he llamado religiosidad gris. Aquí expongo lo que los cristianos solteros adultos han escuchado, piensan y

³¹² Solany, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

³¹³ Según el Diccionario de la Lengua Española:

Aumentar o reforzar algo de orden físico, intelectual o moral.

Recuperado el 22 de febrero de 2019 de: <https://dle.rae.es/?id=CTvYRBI>

han vivido sobre aquellos que aspiran a crecer en lo social y lo espiritual dentro de la estructura de los campos de *Iglesia Nuclear*:

El desarrollo en mi iglesia [...].

Es que bueno [...].

En la iglesia en la que estoy la perspectiva que se tiene es familiar. Hay muchos tipos de, de iglesias don [...] donde [...] es enfocado a las mujeres [empieza a hablar muy rápido]. Por ejemplo su visión, su misión es enfocado a rescatar a las mujeres o ayudarlas, o a [...] los varones, o a los niños. Pero la iglesia en donde estoy y donde trabajo tiene una visión familiar de rescatar o establecer el reino de Dios en cada familia. Entonces, obviamente la postura de los líderes, de nuestros pastores es [...] empezar de un matrimonio y de ahí una familia, em [...] Entonces, en mi iglesia creo que sí [...] es una parte muy importante que se le da mucho enfoque el matrimonio.³¹⁴

En la reflexión que hace *Solana* se puede percibir una preocupación sobre las expectativas de *Iglesia Nuclear* como mujer y como soltera. El rol de la mujer es muy limitado al entorno doméstico y de casi nula su participación en las actividades de la congregación sociorreligiosa. Parece que *Solana* no ve un futuro muy halagüeño. Para los hombres cristianos solteros adultos, aunque tienen más oportunidades, por su condición de ser hombres, la soltería es una gran limitante.

Eh [...] Hay muchas cosas que trucas cuando eres soltero en la iglesia [...] no debería de ser [...] pero por ejemplo [...] yo podría aspirar [...] ahorita soy, soy maestro, estoy en el grupo de la alabanza, lo disfruto. Pero si [...], aún yo tuviera el llamado o el ministerio de llegar a, digamos a ser un pastor, que yo no siento que sea mi caso. Pero si fuera el caso y al Señor le placiera, eh [...] el ser soltero me lo impediría ante las autoridades de la misma iglesia, ya que, ellos [...] ellos solicitan que haya un hombre y una mujer ¿sí? Entonces de esa manera se ha estructurado y de esa manera ellos lo han querido y pues yo lo respeto. Yo no pienso que sea necesario ¿no? Yo no pienso que [...] si nos vamos a la historia, nos vamos a los tiempos de los, de los apóstoles, a los tiempos de Pablo,³¹⁵ de Elías,³¹⁶ este [...] este no, no yo no miro un Pablo con una mujer por un lado que le vaya diciendo este [...] que era necesario estar ahí con él para que su ministerio fuera llevado a cabo. Más sin embargo pues uno se somete a la cobertura y uno dice bueno ¿verdad? Este sabe

³¹⁴ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

³¹⁵ Se refiere al Apóstol San Pablo.

³¹⁶ Se refiere al profeta del Antiguo Testamento Elías.

hasta donde uno puede apelar ¿verdad? Pero si, yo pienso que si impediría mi crecimiento.³¹⁷

Viajero Solo en la práctica ejercer funciones de líder o pastor, pero no ostenta el título ni la posición en la estructura de la congregación sociorreligiosa.

Siempre Dios nos llama a retos, siempre hay diferentes cosas ¿qué puedo crecer como soltera? Por ejemplo, mmm, ahorita estoy ahí, de hecho es algo que lo que he muy seriamente he estado pensando al cabo de unos [...] dos meses para acá. Estoy pensando “bueno ¿toda mi vida voy a estar como fósil ahí en la alabanza o va a haber un cambio?” Y había, he sentido hay una, no sé si es dicho o una frase donde dice “o sea donde ves la necesidad ahí está tu llamado”. Entonces yo ha habido, precisamente con el tema de la soltería precisamente, ah, hubo alguien una líder de ahí, de, de, ella fue la que una vez me dijo “qué crees te ando buscando” ¿para qué?, “mira no le digas a nadie [...] porque todavía está como [...] en el aire, nada ha quedado concreto y es como hubo un pensamiento, una idea”. Dijo “que probablemente se haga, se haga un grupo después de jóvenes egresados después de uni [versitarios].

Me dijo hace unos tres meses me dijo “y la verdad todas las miras es que tú te encargues del grupo de alabanza”. Entonces yo le dije adelante y ¿quiénes van a ser los líderes? “es lo que andamos buscando”. Entonces hasta que no encuentren a un líder que se encargue, un matrimonio sería, de eso [...].³¹⁸

Como se puede observar en lo que comenta *Solany*, los cristianos solteros adultos también tienen “llamados” que ejercen y quieren ejercer. Ella tiene experiencia en un ministerio, tiene la experiencia, las habilidades (*habitus*), las aspiraciones, pero no el capital simbólico necesario, no está casada, el soltera.

Pues restando lo que es el pastoreo [ríe] ya para ser un líder, el primer requisito que te piden para un liderazgo es que estés casado. Yo creo que a lo que más puedes llegar en una iglesia como soltero es apoyar en un ministerio. Ya tener un liderazgo requiere lo que es un, tener tu pareja para que puedas continuar.

Si lo he escuchado en diferentes ocasiones que para que seas líder pues tienen que tener, quieres ser líder y pastor de jóvenes, necesitas a tu pareja para que pastoreen juntos. No puedes ejercer el liderazgo sin, sin alguien que te esté apoyando.³¹⁹

Los cristianos solteros adultos son conscientes de su religiosidad, saben cuáles son sus posibilidades dentro del “crecimiento espiritual” manifiesto a través de un idea de atravesar por

³¹⁷ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 7 de marzo de 2017.

³¹⁸ *Solany*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

³¹⁹ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

etapas de vida predefinidas y de ascender por la estructura sociorreligiosa. En el complejo tejido de la religiosidad puede apreciarse que no existe una sólo explicación y que esta no siempre será por una razón meramente práctica. Aquí se puede observar que la razón sustancial media las decisiones y acciones de los cristianos solteros adultos. La religiosidad determina su vida en diferentes ámbitos. No existe una religiosidad, sino diferentes manifestaciones de esta. Aunque se quiera determinar una forma de experimentarla y valorarla en función a un modelo definido por una doctrina en particular.

Conforme iba realizando las entrevistas y reconstruyendo los relatos de cada uno de los cristianos solteros adultos hubo un caso que fue paradigmático sobre el fenómeno estudiado. Los efectos de la visión de *Iglesia Nuclear*, la estructura creada a partir del dogma sobre la familia y el matrimonio y la combinación de capitales se pueden inferir en la experiencia de *Solag*.

El caso de *Solag*: religiosidad gris, soltería y vida cotidiana

Nunca he tenido problema al contar que fui divorciado y con un pequeño hijo de dos años y medio de edad. Cuando tienes que entender que las cosas han cambiado y que tú no decidiste que esto sucediera es un poco más complejo asumir la nueva etapa de vida y el nuevo yo. A algunos solteros les pasa algo similar, las “etapas” de la vida les van pasando y a veces se encuentran una no esperada. Algunos al leer mi historia pueden hacer sus propias conjeturas; el decir que yo no decidí el divorcio me pondría en una situación de víctima. No, no fue así. Más bien, unos años atrás yo motivé tal separación. Algunos pensaron que el destino o la justicia divina me cobraron la cuenta. Cada quien puede atribuir a algo o alguien las causas de sus propios actos, en algunos casos otras personas deciden y sólo resta enfrentar las consecuencias. Yo sé que el responsable de mi divorcio en parte soy yo; los cristianos solteros adultos también piensan así sobre sus propias decisiones.

Mientras tanto, di un paso, ¿hacia enfrente o atrás?, ¿avancé o retrocedí? Eso siempre depende de cómo cada uno da significado a las experiencias y situaciones. De cuál es el marco de referencia, de su acervo de conocimiento.³²⁰ Para algunos recuperé la libertad, esa que te da ese nombre alternativo al estado civil de divorciado ahora era: soltero adulto. Ser o estar soltero pone en juego una variedad de significados todos bien delineados pero como plastas, sin determinadas medidas. Desde el sujeto mismo o desde su comunidad, parecen existir ciertas recetas sobre la soltería, una conjugación de factores que identifican al calificado como soltero que incluyen: edad, cultura, clase social y religión, por mencionar algunas. Estas combinaciones dan un significado particular y encauzan la soltería hacia un sentido, hacia una manera de nombrarlo, de distinguirlo. Puede ser: inmaduro, indeciso, divorciado, egoísta, o también libre, decidido o seguro de sí mismo. Pero por lo general, solo e incompleto.

Cuando vives en un estado no ideal y liminal,³²¹ según las expectativas socioculturales buscas mecanismos que te permitan aminorar eso indeseado. Los cristianos solteros adultos están conscientes de su soltería, pero saben que no siempre dejarla es decisión propia, aunque lo aseguren. Cuando se enfadan de ésta, toman la delantera en las fallidas experiencias anteriores y advierten la necesidad de saber escoger mejor lo adecuado. Entonces puede ser mejor esperar. Con esta reflexión se sienten a gusto por un tiempo más. Retoman sus prioridades y trazan caminos que les permiten ver que están avanzando, que no están estacionados en una condición o

³²⁰ Schutz y Luckmann lo definen como:

El acervo de conocimiento del mundo de la vida se relaciona de muchas maneras con la situación del sujeto que vive la experiencia. Se erige sobre sedimentaciones de anteriores experiencias realmente presentes, vinculadas a situaciones. A la inversa, toda experiencia realmente presente se inserta en el fluir de vivencias en una biografía, según el conjunto de tipos y significatividades que se encuentran en el acervo de conocimiento. Y, finalmente, cada situación es definida y dominada con ayuda del acervo de conocimiento, que así se vincula con la situación (es decir, la experiencia en cuanto ligada a la situación), tanto genética como estructural y funcionalmente.

Alfred Schutz y Thomas Luckmann, *Las estructuras del mundo*, 109.

³²¹ Van Gennep habla sobre de ritos de paso entre una etapa a otra. Propone una clasificación para dichos ritos, de la cual tomo los conceptos de ritos de margen y ritos liminares para situar la soltería. Las comunidades definen ciertas expectativas sobre el tiempo y la forma en que un individuo debe transitar de una etapa a otra. En algunas ocasiones, el joven no transita con la celeridad acostumbrada y se queda en un umbral, en esa condición liminar.

situación. Cualquier forma de estancamiento les genera escozor. El trabajo, la casa, el “depa”, una relación, si no avanzan según lo esperado les generan molestias. Los cristianos solteros adultos pueden llegar a ser individuos más “exigentes” en las expectativas sobre lo que quieren para su vida. Va siendo más difícil que alguien llene sus requisitos.

En mi historia de regreso al cristianismo y retomando el servicio que antes hice en la iglesia como músico me encuentro con *Solag*, una cristiana soltera adulta que colaboró en esta investigación. Tuve la oportunidad de acompañarla como músico cuando ella ha dirigido la alabanza. Ahí me enteré que al igual que yo (en mi experiencia anterior de vida), en la actualidad ella experimenta esta situación desconocida que la enfrenta a lo que representa ser un tipo de soltera dentro de una congregación sociorreligiosa que pone especial énfasis en la familia “tradicional”.³²²

En sus conversaciones pude observar una necesidad latente de estar avanzando, de no sentirse estancada. Además me permitió advertir una medición del tiempo subjetivo en relación al cumplimiento o no de sus intereses. También noté que *Solag* reflexiona sobre el papel o rol de mujeres cristianas en otras comunidades religiosas. En el siguiente fragmento de una entrevista que tuvimos habla de su experiencia de asistir a un congreso cristiano en la *Ciudad de Moreacán*.³²³ Según ella me comentó, esta experiencia la retó a avanzar en su trabajo ministerial.³²⁴

Es que, ya traía tiempo, un poquito cansada de, de la forma de trabajar, de la forma de hacer las cosas. También a mí me invitaron ahí a hacer, hacer eventos pero pues no es algo que me apasiona hacer. Yo entré pensando que más adelante pudiera tener una posibilidad de crecer. Entonces pues se llegó este tiempo para mí, o sea, no me

³²² Otra forma con la que se denomina a la familia nuclear.

³²³ Como una forma para proteger la confidencialidad de los cristianos solteros adultos he cambiado los nombres a ficticios.

³²⁴ Según el Diccionario de la Lengua Española, ministerios viene del latín *ministerium* que significa servicio. Entonces me referiré con este concepto a los grupos o cargos encomendados a los miembros de la comunidad religiosa de tal forma que sirven a los demás de manera voluntaria.

veía [...] ni siquiera más de cinco años haciendo eventos nada más, y [...] y ahorita ya había estado muy inquieta, entonces cuando regresé, pues ya regresé con [...] sinceramente como vi allá la [...] que mujeres se suben y hacen y [...] y están muy involucradas en todo y trabajando y todo ese rollo, o sea, yo si me quedé así como que, ay [...] me hizo un corto circuito en mi cabeza [...] y pues si regresé así como que con [...] mm [...] de saber qué onda ¿no?
Si no para [...] pues para orar y todo ese rollo y [...] moverme a un lugar donde pueda tener posibilidad de crecer.³²⁵

Solag tiene aproximadamente diez años sirviendo en diferentes ministerios de *Iglesia Nuclear*. Ha compartido,³²⁶ ha sido responsable de algunos ministerios de alabanza (niños y jóvenes),³²⁷ pero no había sido nombrada como líder. Ella aspiraba a una posición de líder de un ministerio estratégico: la alabanza general. Sigue preparándose y esperando a la persona adecuada para casarse. Trata de configurar su identidad como cristiana soltera adulta dentro de una congregación sociorreligiosa que mantiene un enfoque hacia la familia. La mujer entonces está remitida a las funciones de la casa como la ayuda idónea del hombre. Su caso pone de manifiesto una de las diferentes interacciones y tensiones que se presentan entre los cristianos solteros adultos y su congregación sociorreligiosa. Una tensión entre lo conservador y un estilo de vida emergente. Una experiencia diferente de religiosidad que ante la interacción con su congregación sociorreligiosa se torna “gris” por la “condición” de soltería. Sin embargo, bajo los criterios de la doctrina cristiana la religiosidad de los solteros puede resultar como ideal por el compromiso enfocado que pueden poseer a los deberes espirituales. La soltería en *Iglesia Nuclear* es erróneamente estigmatizada a razón de una *doxa*³²⁸ sobre el matrimonio. Los que estudian la *Biblia* lo saben y algunos cristianos solteros adultos lo dicen.

³²⁵ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de agosto de 2017.

³²⁶ Compartir en el campo religioso se refiere a presentar una conferencia, plática o enseñanza relacionada con la *Biblia*. Esta acción implica un reconocimiento de los líderes de la comunidad religiosa, ya que toda persona que comparte ha sido supervisado y por lo tanto legitimado.

³²⁷ Parte del culto de las iglesias cristianas que implica una persona que dirige a músicos, cantantes, asistentes y en algunos casos danzantes.

³²⁸ Pierre Bourdieu dice:

- **Una trinidad motivadora.**

La vida cotidiana presenta diferentes situaciones que pueden ofrecer variadas experiencias que marcan o no nuestra concepción de la vida. Cuando reflexionamos sobre los diferentes acontecimientos y valoramos sus efectos hacemos de estas experiencias un cúmulo de conocimiento y de emociones. Algunas experiencias las clasificamos como aquellas de las que aprendemos algo útil; en otras ocasiones, las ubicamos como experiencias sensoriales y otras hasta las denominamos espirituales. Sin embargo, algunas de ellas rebasan la categoría de experiencias vividas y recuerdos, estas llegan a convertirse en afectos o afectaciones. En los relatos de vida de *Solag* exploré sobre su religiosidad y soltería en la vida cotidiana. Mostraré como diferentes planos de experiencias llegan a afectar sus decisiones y actuaciones en el transcurso de su vida. Estos afectos delinear las interacciones con los demás de alguna manera.

Al revisar las experiencias relatadas durante las sesiones de conversación y entrevistas pude observar diferentes situaciones que según me manifestó *Solag* han sido de manera individual e integrada motivos para su soltería. Por ejemplo, la experiencia que ella relata sobre una amiga que en la opinión *Solag* fue presionada por los comentarios y críticas de miembros de *Iglesia Nuclear* sobre su soltería. El resultado, su amiga decidió casarse al poco tiempo de conocer a su novio. El desenlace de tal matrimonio fue un divorcio a los dos años. *Solag* atribuye la acción y fracaso de su amiga a rasgos de su personalidad y carácter además de la presión social. *Solag* es muy cuidadosa de exponer su intimidad a los demás y dice que su amiga era más abierta a contar y escuchar a los demás sobre sus decisiones personales.

El mundo social no funciona en términos de conciencia, funciona en términos de prácticas, mecanismos, etc. Al utilizar la doxa aceptamos muchas cosas sin conocerlas, y a eso se lo llama ideología.
[...] A eso me refiero con *doxa*: hay muchas cosas que la gente acepta sin saberlo.
Slavov Zizek (coord.), *Ideología: un mapa de la cuestión* (Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica; 2003), 297-299.

En tres momentos diferentes de las entrevistas, *Solag* me planteó esta misma situación de su amiga y de cómo le afectó en su interacción con los demás miembros de la congregación sociorreligiosa:

Y aparte también porque a mí de cerca me tocó vivir una experiencia con una, con una de mis amigas, pues que no fue muy agradable [...] y fue así como que, para mí fue como [...]

[...] o sea, haz de cuenta que es mejor hacerlo cuando [...] es el tiempo correcto o cuando uno está listo. Yo sé que no vas a estar listo del todo, ni maduro en todo pero no hacer ese tipo de decisiones tan presionadas, o sea [...].³²⁹

[...] pues teníamos la misma edad y todo y empezamos a vivir una etapa de [...] de los 25 en adelante que empezaron a meter mucha presión [...] o sea, básicamente a ella porque como yo soy más [...] como más cerrada con mis cosas como que a mí no me daban mucha opinión.³³⁰

Porque yo creo que cuando tomas decisiones, bajo ese tipo de situaciones... pues te puedes topar con muchas cosas desagradables ¿no? Que, que no me gustaría que sucedieran [...].³³¹

Esta experiencia vivida junto a su amiga, le permitió a *Solag* establecer algunos mecanismos de protección ante posibles riesgos de relaciones amorosas fallidas y un futuro matrimonio fracasado. Reflexiono en esta experiencia sobre las interacciones de los cristianos solteros adultos frente a su congregación sociorreligiosa y el gran peso que los comentarios estigmatizadores del soltero tienen en muchos casos sobre las decisiones de ellos frente a las situaciones de la vida. *Solag* explica por qué a ella estos comentarios o críticas no le afectan:

Y en ese aspecto pues sí, si [...] aprendiendo también de eso he, he procurado que esas cosas a mí en lo personal no me afecten ¿no? Y por lo mismo [...] como [...] ahí poner muchos mis límites en cuanto a ese tipo de comentarios, sí me los hacen pero ya son personas como muy allegadas ¿no?³³²

Ella simplemente ha clasificado a las personas según la relevancia en su vida y ha puesto límite a aquellas a las que les permite comentar o aconsejar. Ha jerarquizado sus interacciones e interlocutores (pastor, líder, mentora, papás, amigos y chismosos).

³²⁹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California., 28 de junio de 2017.

³³⁰ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

³³¹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017

³³² *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

Como ya he expuesto, la soltería en *Iglesia Nuclear* ha sido significada a través de una *doxa* como una etapa transitoria en la vida del cristiano y de la cual debe salir hacia el matrimonio. Ella me platicó que en una ocasión una jovencita,³³³ a quien ella aconseja (mentora) le dijo que el pastor del grupo de jóvenes de *Iglesia Nuclear* le había dicho que si no se casaba incumplía el plan de Dios; y que lo que Pablo había dicho de los solteros estaba mal. Creencias como la anterior alimentan esta *doxa* que se fortalece por las pláticas o “prédicas” sobre el matrimonio y la conformación de la familia. Algunos ejemplos de esto: “un soltero debe buscar el estado de plenitud que el matrimonio ofrece”; “el matrimonio afianza la vida religiosa de los cristianos pues es cumplimiento a un mandato de Dios”; “el soltero está incompleto para enfrentar la vida sobre todo es más vulnerable a la tentación y pecado carnal, porque sólo la relación sexual es santificada y aceptada en el matrimonio”.

Lo anterior se convierte en un cúmulo de representaciones e imaginarios que viven en los miembros de la congregación sociorreligiosa y llegan a regir las interacciones entre ellos. Otro es que, “para ocupar un cargo de liderazgo o de pastor es necesario estar casado”. Esto es, un soltero no puede aspirar a ser líder de un ministerio y mucho menos ser pastor. Pero existe un argumento que *Solag* conoce que legitima su soltería:

³³³ En una reunión informal tuve la oportunidad de conocer a la jovencita a la que hace referencia *Solag* y accedí a una entrevista donde me comentó sobre esta situación, a continuación presento un fragmento relacionado a este suceso:

Yo fui con él a hablar de algo, nada que ver y estábamos platicando y le comenté que la verdad yo no tenía interés, ni planes de casarme, por lo menos pronto, a menos que Dios pues cambiara después mi perspectiva. Que no era lo que quería para mí. Y [...] se me quedó viendo con una cara de [...] ¡¿qué te pasa?! [riendo] y yo como “¿qué pasó? Y me dijo “No pues es que me, me llama la atención como que es lo que piensas” este, me dijo que se le hacía raro. Que por qué no quería, y la verdad le dije pues nada más algo que me interesara. Entonces él dijo que, que era algo importante, y que era [...] no recuerdo exactamente las palabras, pero me dijo que era [...] como una forma de seguir el plan de Dios, que era como que algo que yo tenía que hacer y de cierta forma que estaba como [...] o por lo menos así me hizo sentir, que estaba, si no quería casarme como que estaba desobedeciendo a algoooo [...] pues a Dios o él o no sé. Y le dijo que [...] pues era como el plan, no me dijo, nunca mencionó como la voluntad de Dios, ni un mandamiento pero si dijo que era el plan que Dios tenía para nuestras vidas y que por eso era importante que como jóvenes pues, como que guiarnos un poquito en ese tema. Y pues la verdad yo, ni le contesté, ni le dije “oye no estoy de acuerdo”, porque pos para que pelearme por eso ¿no?

Jovencita, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 13 de abril de 2018.

Y en base a eso pues a mí me, pues yo me meto a estudiar, en mi crecimiento y pues todo ese rollo y eso me hace sentir como [...] tranquila, o sea entender lo que dice la *Biblia*, porque siento que hay muchos jóvenes que no entienden lo que dice la *Biblia* en cuanto a eso. O que no han leído lo que dice Pablo en cuanto a eso, sino que [...] A mí me llama mucho la atención ver que hay, hay mujeres que si me lo han dicho así como que [...] “¿por qué no te has casado? Y ya va a llegar y esto y el otro y como bien presionadas. Pues yo no me siento presionada, pero es que no hay otra es lo que sigue pues [...] pues no hay, hay más allá que estar casada”. Y a mí se me hace como que una [...] digo híjole si a esas personas [...] o también a las que están como bien desesperadas y [...] y [...] publicando cosas y todo ese rollo. Como si les dieran una orientación en ese sentido [...] creo que [...] no lo estuvieran sufriendo de esa manera.³³⁴

Solag se refiere a lo que el apóstol Pablo recomienda a los solteros, en la primera carta a los Corintios (7:8-9), por la inmoralidad sexual que se vivía ese tiempo, sobre mantenerse en santidad y sirviendo a Dios. El texto tiene como título “Consejos matrimoniales”, y dice:

A los solteros y a las viudas les digo que sería mejor que se quedaran como yo. Pero si no pueden dominarse, que se casen, porque es preferible casarse que quemarse de pasión” (*Biblia Nueva Versión Internacional*).

En otra parte la primera carta a los Corintios (7:25-28) y (7:34) señala:

En cuanto a las personas solteras, no tengo ningún mandato del Señor, pero doy mi opinión como quien por la misericordia del Señor es digno de confianza. Pienso que, a causa de la crisis actual, es bueno que cada persona se quede como está.
¿Estás casado? No procures divorciarte. ¿Estás soltero? No busques esposa. Pero si te casas, no pecas; y una joven se casa, tampoco comete pecado. Sin embargo, los que se casan tendrán que pasar por muchos aprietos, y yo quiero evitárselos.
La mujer no casada, lo mismo que la joven soltera, se preocupa de las cosas del Señor; tanto en cuerpo como en espíritu (*Biblia Nueva Versión Internacional*).

Este es el argumento bíblico que da tranquilidad a *Solag* en su soltería y que le permite llevar una religiosidad en un contexto donde el estilo de vida de los solteros es cada vez más común en la cultura secular³³⁵ y recientemente en la cultura cristiana.

³³⁴ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

³³⁵ Término nativo para hablar de la vida laica, vida fuera de la congregación sociorreligiosa específica.

El estilo de vida adoptado por *Solag* le ha traído tensiones en diferentes campos de su religiosidad en la vida cotidiana. Por ejemplo, en su trabajo en *Iglesia Nuclear* y las relaciones con los miembros de su equipo de trabajo. Esto le ha generado algunas afectaciones en su persona que a continuación presentaré. Al realizar un análisis de las emociones manifestadas en las conversaciones de *Solag* pude encontrar al menos 25 citas que hacen referencia a experiencias decepcionantes. El tema más recurrente era su trabajo en la iglesia como responsable de la logística en eventos especiales de *Iglesia Nuclear*. Al parecer la rutina, el exceso de trabajo y la falta de apoyo del equipo de trabajo de la iglesia no fueron diferentes a lo que ella esperaba. Al menos ocho citas dan cuenta de su incomodidad y decepción. Presento algunos ejemplos:

Como que no siento que sea lo mío, entonces como quien dice ya me está empezando a incomodar [...]. (*Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017).

[...] pero, pues te digo ¿no? [...] a la hora de actuar cuando sale, surge una necesidad, pues no es así como con esa confianza ¿me explico? De [...] ah pues bueno si está ella, pues jálénla a ella, no.

Estos dos fragmentos adquieren sentido para ella como las discrepancias entre los que representan su ministerio o trabajo, y entre sus hermanos de la iglesia o sus compañeros de trabajo. En el primero *Solag* deja ver que su ministerio es lo que le apasiona, lo hace de manera voluntaria y la satisface (la alabanza); por el contrario su trabajo es tedioso y muy desgastante (logística en eventos especiales). Sus expectativas eran trabajar de tiempo completo en *Iglesia Nuclear* pero realizando su ministerio, la música en la alabanza.

En el segundo fragmento *Solag* se refiere a que cuando existen oportunidades de cubrir vacantes de liderazgo en *Iglesia Nuclear* ella no era considerada como opción. Ha participado en diferentes ministerios por su disponibilidad a servir. Al parecer la interacción con algunos pastores y líderes de *Iglesia Nuclear* ha contrastado con las expectativas que ella tenía sobre

ellos. Esto ha generado malestar y sentimientos de decepción que se alcanzan a leer en sus conversaciones. *Solag* relata cómo esta interacción ha causado tensiones y rupturas. El fragmento de la entrevista muestra su molestia a los constantes cambios en la estructura³³⁶ de la congregación socio religiosa y las consecuencias que esto conlleva al tratar de adaptar las formas de trabajo de cada nueva persona en la estructura de los ministerios.

Eh, el caso es que por también, por una serie de [...] no, nos pudimos entender muy bien yo y el último pastor. Entonces [...] por falta de comunicación, o sea, había [...] como él quiso lleg [...] yo estaba acostumbrada a trabajar de cierta forma con los otros treinta mil pastores que había tenido antes, entonces cuando él llega quiere reformar todo y eso. Pero no había comunicación, o sea, no era como que llegaba y decía: “vamos a hacer esto” ¿sabes cómo? Y yo sabía que había, como que se incomodaba [...] porque él pensaba que yo no estaba de acuerdo con cosas, pero pues nunca me decía nada, ¿sí sabes cómo? Sabes como que el mismo problema de [ríe].³³⁷

Solag constantemente hace valoraciones sobre sus experiencias y considera que aprende de ellas buscando obtener algo positivo. Esto lo interpreto como adecuaciones que hace a su acervo de conocimiento, con esto establece nuevas rutinas de conocimiento que integra como modelos de pensamiento y acción ante las nuevas situaciones y experiencias. Podría ser “lógico” pensar que *Solag* es una mujer soltera triste, solitaria y decepcionada de la vida. Sin embargo, no es así, por lo menos pude inferir rasgos importantes de optimismo y tranquilidad en las experiencias, pensamientos y emociones en las conversaciones. En el análisis de las entrevistas identifiqué 23 citas relacionadas con optimismo referente al futuro, a su soltería, a los cambios que espera y busca con respecto a la iglesia donde ella sirve. Y manifiesta que la base de este optimismo es su compromiso con Dios.

³³⁶ Durante el año que se realizaron las entrevistas la estructura de *Iglesia Nuclear* experimentó varios cambios de segundo nivel (pastores). El pastor de jóvenes su designado pastor en otra iglesia asociada, el pastor de jóvenes profesionistas abrió una iglesia en otra ciudad y esto trajo movimientos entre los pastores restantes para cubrir las vacantes. También salió de la congregación sociorreligiosa el líder del *Ministerio de Alabanza*.

³³⁷ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017.

Y ya pues, yo de ahí, ya me acordé del compromiso que yo había hecho y de ahí dije: “bueno pues o sea, ya de aquí pa’delante pues [...]”, a tratar de enfocarme y obviamente no estar cerrada ¿no? Conocer gente pero [...] pero si yo sé que no, no, no es para algo serio o algo. Pues no, no involucrarme más allá [...] emocionalmente de lo que tenga que involucrar.³³⁸

Las decisiones que se toman sobre la vida no siempre están orientadas por el razonamiento o están motivadas por un sentido práctico. En el caso de *Solag* se conjugan experiencias, expectativas personales, y su evaluación de las experiencias de otros cercanos. Lo que ha tenido mayor peso para mantener su soltería de manera indefinida y desde hace ya más de doce años ha sido el compromiso simbólico con Dios y con el servicio a él por medio de trabajar en la congregación sociorreligiosa. La pasión hacia la relación con Dios y hacia su ministerio tiene el peso fundamental en las decisiones de su vida. Encontré este tipo de convicción en los otros casos de cristianos solteros adultos:

Mm. Pues como te decía hace rato, ahorita, ahorita lo siento bien, me siento tranquila, me siento feliz, confiada en que [...] pues en el momento indicado, pues ya [...] mm [...] se va a poder dar, te digo ya no estoy traumada en que ay no voy a poder tener hijos, algo así. Estoy tratando de tomar todo con mucha calma y ahorita creo que [...] antes era de estoy tratando, pero ahorita, lo siento. O sea, me siento tranquila, me siento calmada, estoy aprovechando el tiempo [...].³³⁹

En una ocasión me platicó que estaba en un tiempo reflexivo y preparándose para tomar decisiones. Que siempre implican riesgos y retos pero le permiten estar activa, en movimiento hacia el crecimiento y el progreso. A *Solag* estas evaluaciones y decisiones le ayudan a no estancarse en la vida. En un sentido, la soltería puede ser una forma de resistencia para vencer la decepción. La evaluación reflexiva sobre las expectativas del soltero le permiten, en el caso de *Solag*, cuestionar la *doxa* a partir de estudiar y comprender la lo que la *Biblia* dice, por lo que se convierte en un agente de cambio. Por lo menos para sí misma. Otros cristianos solteros adultos

³³⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017.

³³⁹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

buscan otras formas de servir sin tener que apegarse a los requisitos que las líderes de *Iglesia Nuclear* imponen.

A continuación presento otras experiencias relatadas por *Solag* que fueron fortaleciendo su convicción por la soltería en espera de la persona adecuada y el tiempo adecuado. *Solag* establece compromiso con Dios de mantenerse en abstinencia durante su estancia en el instituto bíblico en *Ciudad de Ángeles*. Aunado a una decepción amorosa de un noviazgo casi formalizado, ambas situaciones dan sentido a su decisión de abrazar la soltería. Al compartirme su experiencia, *Solag* manifiesta sus sentimientos, conforme va platicando su noviazgo su entonación también cambia. De inicialmente tranquila a una más rápida y en volumen un poco más alto.

Y la bronca es de que cuando empezamos a andar se empezaron a dar las pláticas serias en cuanto a futuro; entonces ahí ya nos dimos cuenta que [...] pos yo iba por una parte y él iba por otra, en realidad él [...] por ejemplo yo mí, mi visión y mi objetivo y todo siempre fue servir en una iglesia de tiempo completo y la de él pos no, ni al caso, o sea, nada que ver [...]. (*Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017).

Hasta que ya llegamos a un punto donde ya no nos pudimos poner de acuerdo ¿no? En esa área. Este [...] y ya mejor decidimos [...] terminar. Fue como al año y medio más o menos.³⁴⁰

Este noviazgo fallido deja manifiesta una experiencia decepcionante y lo comparte como una razón más para mantenerse al margen y así protegida.

[...] y resulta que cuando ya te pones con la persona y ya empieza [ríe] a salir el cobre de todos [ríe] este [...] y es, no pues yo no quiero hacer eso, y yo, entonces ya te diste cuenta que todo lo anterior [...] fue no más porque andaba queriendo quedar bien y [...] y que diera algo ¿no? Porque eso me pasó a mí [...] en una relación de noviazgo que tuve [...].³⁴¹

[...] que dije: ah caray, esto no salió cuando nos andábamos conociendo ¿no? Y duramos nada más como dos años creo. Y este [...] y ya después [...] por eso es mi

³⁴⁰ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017.

³⁴¹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

pensamiento de no más de dos años [ríe] y luego pues pierdes el tiempo ahí nomás y [...].³⁴²

Aquí se evidencian las tensiones internas entre las expectativas de pareja y las experiencias vividas. Dejar la soltería implica compartir y hasta tolerar al otro. Tal vez ante las experiencias vividas la recomendación y advertencia del apóstol Pablo hace resonancia para *Solag*.

- **Ella no actúa sola.**

Solag me platicó una situación en particular que la llevó a tomar una serie de acciones que han marcado su vida, por lo menos una tercera parte de su vida. Para contextualizar un poco nuestro otros detalles sobre ella. *Solag* nació en una familia cristiana, sus padres se convirtieron al cristianismo a principios de la década de los ochenta del siglo XX. Se integraron a un naciente centro cristiano en la ciudad de Mexicali, Baja California, al noroeste de México, justo en la frontera con Caléxico California, al suroeste de Estados Unidos de América. Este centro cristiano era el *Centro Cristiano Anterior*. Al igual que muchos otros en la ciudad y en el país ofrece una nueva perspectiva de cristianismo: más cotidiano y menos religioso, con gran influencia de los movimientos evangélicos pentecostales. Sus padres, un gerente de banco y un ama de casa al poco tiempo de convertirse decidieron “servir de tiempo completo en la iglesia”. Esto implica dejar sus trabajos seculares y dedicarse por completo al servicio en el ministerio al cual eran llamados. Junto con sus hermanos *Solag* estudió en escuelas cristianas: la primaria y la secundaria. Después del cisma del *Centro Cristiano Anterior*, *Solag* y su familia salen del centro cristiano y se establecen en *Iglesia Nuclear*. Una vez ahí, *Solag* participó en ministerios como la alabanza y la escolita dominical.

Este [ríe] en un principio [...] era como que [...] no estaba yo sirviendo como que [...] como de consciente pues, si no era porque mis papás, era así como [...] ponte a hacer algo. [En] tonces como o sea, no era algo que en realidad yo quisiera hacer.

³⁴² *Solag*, entrevista.

Pero yo recuerdo que cuando inicié fue en el de panderos, el ministerio de panderos [ríe] nadie sabe eso, como tres personas, me da pena. Pero porque no me gusta bailar. Este [...] por eso, no por otra cosa. Este [...] ¿cómo qué?³⁴³

Solag reconoce que el tiempo en que transcurrió su educación preparatoria ella estuvo fuera de la congregación sociorreligiosa, con esto se refiere a que no vivía conforme a la moral que había aprendido: ya no actuaba como cristiana. Su familia había dejado *Iglesia Nuclear* por diferencias entre sus padres y la administración de la iglesia. Durante este periodo, *Solag* tuvo noviazgos cortos y asistió a fiestas y tomó alcohol como cualquier joven de su edad. Entonces es invitada a un congreso cristiano al cual asiste. En un modo, *Solag* recupera las experiencias anteriores y esto la motiva a regresar al cristianismo, a su misma congregación sociorreligiosa, *Iglesia Nuclear*.

[...] fui a un congreso, me invitaron a un congreso a Tijuana y ya en el congreso este [...] pues ahí tocaron unos temas [...] interesantes en, en cuanto a, a lo que, quería hacer en el futuro [...] ya traía yo una idea de quererme ir a capacitar como a un instituto bíblico. Este [...] y ahí [...] pues cuando estuve en la prepa pues como que se me olvidó ese rollo pero cuando fui ahí pues fue como algo que volví a retomar ¿no? Entonces, volví a regresar a la iglesia. Y ya de ahí empecé a servir en el ministerio de niños [...] empecé a tocar la guitarra en la alabanza.³⁴⁴

Solag está en camino a sus 40 años y sigue sirviendo pero ahora de tiempo completo en *Iglesia Nuclear*. La relación entre *Solag* y su congregación sociorreligiosa se ha caracterizado por el servicio y el compromiso. El concepto de compromiso aparece de manera recurrente en los relatos de las experiencias de *Solag*, en unas ocasiones como compromiso con Dios, en otras en relación a su ministerio y por último en relación a la idea de pareja, noviazgo y matrimonio. Y, ¿qué tiene que ver todo esto con su soltería? Me platica *Solag* que una etapa de su vida la marcó manera trascendental: su experiencia en el instituto bíblico en *Ciudad de Ángeles*. Al regresar a al cristianismo y a *Iglesia Nuclear* decide irse a capacitar a dicho instituto. Sus estudios allá eran

³⁴³ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017.

³⁴⁴ *Solag*, entrevista.

todos relacionados con los diferentes ministerios de la iglesia: escuelita bíblica para niños, alabanza, grupos de jóvenes y grupos de mujeres entre otros. Pero una clase en particular impacta la vida de *Solag* y es la que relatamos a continuación.

El maestro de una clase del instituto hace una invitación especial a todo su grupo de estudiantes donde se encuentra *Solag*.

Pues fue en el instituto cuando estaba en [*Ciudad de Ángeles*] este [...] dieron una clase, no me acuerdo que maestro fue. Pero él dijo que [...] o sea al final nos llamó como que a hacer un compromiso, dijo, o sea de [...] de esperarnos a que fuera el tiempo y con la persona con la que nos fuéramos a casar y todo ese rollo ¿no? Que [...] precisamente para no estar distraídos [...] o estar de aquí para allá y todo ese rollo dijo, o sea, ese momento el maestro nos dijo pues si es un, es un gran reto pues porque [...] no es fácil y todo ese rollo como que [...] rendir esa área pues, o sea, lo más sencillo es pues como, estamos aquí pues si no caigo pues va a ver otro, pues si n caigo pues ni modo ¿no? Dice no es fácil y todo ese rollo, entonces este, dijo: yo quiero que, que si van a hacer ese compromiso que no lo hagan no más por hacerlo, porque si es, o sea es un compromiso para Dios pues; entonces no pueden andar como que [...] jugando con eso. Entonces dijo: si no se sienten con [...] no con las ganas ¿no? Pero si con la intención de que verdaderamente lo vayan a cumplir, pues no lo hagan. Entonces [...] pues dije pues bueno, entonces ya lo hice, y todo [...].³⁴⁵

Aquí entra en juego el concepto de compromiso en relación con Dios. Según me platica *Solag*, esto es rendir áreas de su vida y establecer límites como una especie de ofrenda para agradar a Dios.

Yo veo como una relación personal con Dios este [...] pues para mí la religiosidad son cosas, son reglas y [...] es algo rutinario, es algo de costumbre, es algo que [...] que muchas veces ni te nace, es como ir al baño, porque tienes que ir al baño, este [...] y para mí ya tener una relación personal con Dios es algo que te sale por convicción, o algo que haces con pasión [...] eh hay ciertas cosas que te limitas a hacer, no porque alguien te las diga, sino porque lo haces para agradar a una persona. Bueno entonces al menos yo lo vivo de esa manera.³⁴⁶

El compromiso que hace *Solag* como parte de la invitación del maestro del instituto bíblico, implica esperar el tiempo y la persona adecuada para iniciar una relación de noviazgo con miras al matrimonio; esto es abstenerse de tener relaciones de noviazgo que no pretendieran

³⁴⁵ *Solag*, entrevista.

³⁴⁶ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

establecer un compromiso formal mientras desarrolla su ministerio. El propósito fundamental de dicho compromiso es que los cristianos solteros se enfoquen en el servir a Dios eliminando distracciones y rechazar la promiscuidad. A su vez, este compromiso de abstinencia pone como frontera simbólica el involucramiento emocional. En el proceso en que una pareja inicia una relación de amistad con intenciones de conocerse de manera más personal, se conversa de tal forma que se puedan exponer sus deseos, intereses y aspiraciones; de existir afinidad, inicia una etapa de noviazgo donde se posibilita el involucramiento emocional. De otra manera si no existe afinidad, al no tener emociones involucradas es más fácil la disolución del noviazgo. He encontrado por lo menos dos versiones de diferentes iglesias que plantean este proceso de noviazgo:³⁴⁷ 1. Amistad, 2. Amistad especial, 3. Compromiso, y 4. Matrimonio.

¿Podría saber en qué consistió el compromiso que hiciste con Dios?

Sí. Fue eso de no [...] involucrarme sentimental con alguien [...] que [...] yo supiera que muy probablemente no iba a tener un compromiso para casarme, sin antes estar bien segura de eso.³⁴⁸

Al aceptar el compromiso de manera intencional *Solag* inicia una segunda acepción de este concepto. Se compromete con su ministerio. Con su servicio a Dios y a su iglesia. Esto es consistente con las aspiraciones sobre su futuro: servir de tiempo completo en la iglesia en el ministerio al cual había sido llamada y tal vez hasta llegar a pastorear. Pero al terminar sus estudios en el instituto en *Ciudad de Ángeles*, la cotidianidad de Mexicali y el reencuentro con un pretendiente la lleva a romper su compromiso.

Cuando yo me fui para allá había un muchacho que me andaba pretendiendo entonces [...] pues quedó así como en [...] pues *standby* ¿no? Yo me iba a ir dos años y todo. Y cuando regresé pues empezó otra vez a buscarme y eso y fui con un muchacho [...] trabajador y eso, y en ese entonces pues se juntaba con mis amigos y

³⁴⁷ No existe en la *Biblia* modelo alguno de noviazgo. Se ha propuesto este procedimiento en la búsqueda de evitar una etapa preliminar al matrimonio que pueda conducir a la promiscuidad.

³⁴⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

todo. Este [...] y cuando regresamos ya me [...] como al año y eso ya empecé a andar con él.³⁴⁹

Los dos deciden iniciar una relación de noviazgo, de tal forma que se presentan con el pastor de *Iglesia Nuclear* para avisarle de su relación y él los cuestiona sobre sus intenciones y planes a futuro. Incluso los intenta animar a casarse con el propósito de ser una pareja para iniciar otra iglesia. *Solag* señala que en menos de un año se decidieron a iniciar un noviazgo, pero resultó ser muy poco tiempo y en breve se dieron cuenta que no existía afinidad en cuanto a la visión de ministerio y de servicio a Dios. Ella aspiraba a servir de Dios de tiempo completo y él no quería un compromiso de tal dimensión argumentado sus estudios y su trabajo. Por lo que al no poder acordar sus propósitos los dos terminan la relación. En un sentido, este tipo de decisiones y acciones ponen de manifiesto la gran importancia y apego a los lineamientos de su doctrina y de sus comunidades religiosas. La significatividad del compromiso con Dios y con el ministerio.

La elección de una pareja en cierta medida implica hacerse de la ayuda idónea³⁵⁰ para realizar el trabajo en el ministerio. Otro concepto que aparece dentro de la experiencia de *Solag*. En algunas ocasiones el trabajo relacionado con el ministerio de *Iglesia Nuclear*; también como trabajo de tiempo completo en la iglesia y en otro plano, ubica al trabajo fuera de la iglesia como medio de sostenimiento. En su argumentación sobre la decisión de terminar su relación de noviazgo *Solag*, expresa su inconformidad, en un sentido con su relación y con ella misma:

[...] o sea, sí estar en el ministerio pero no más hasta cierto punto pues. O sea no [...].

Pues es músico. Es músico entonces [...] de hecho ni siquiera estaba en la misma iglesia que yo, iba a otra iglesia. Entonces, pero nunca fue así como de ay de, de

³⁴⁹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 11 de septiembre de 2017.

³⁵⁰ Aunque este término nativo, en el cristianismo evangélico, es sólo utilizado al hablar de la mujer. La mujer como ayuda idónea para el hombre en concordancia a lo Eva fue para Adán.

comprometerse así de [...] pues ay que shilo,³⁵¹ yo también quiero hacer eso más adelante.

Pero también están adentro, o sea, no es como que están ahí conchas³⁵² ¿si me explico? Como están aquí [...] Entonces, pero de todos modos él no tenía ninguna intención de nada de eso [...].³⁵³

Finalmente retoma su compromiso y le asigna un nuevo significado más sólido. Se apropia de su soltería como una forma de vida dedicada a Dios y a su ministerio: la alabanza.

Y ya pues, yo de ahí, ya me acordé del compromiso que yo había hecho y de ahí dije: bueno pues o sea, ya de aquí pa' delante pues [...] a tratar de enfocarme y obviamente no estar cerrada ¿no? Conocer gente pero [...] pero si yo sé que no, no, no es para algo serio o algo. Pues no, no involucrarme más allá [...] emocionalmente de lo que tenga que involucrar.³⁵⁴

Solag ha logrado superar hasta hoy las tensiones de la soltería dentro de una congregación sociorreligiosa que se enfoca en la familia. A sus casi cuarenta años ella sirve de tiempo completo³⁵⁵ como responsable del área de logística de eventos especiales; canta y eventualmente dirige la alabanza en *Iglesia Nuclear* y se prepara tanto en lo espiritual, como en lo académico al estudiar una maestría en educación. *Solag* no es una soltera por circunstancias ajenas, ella ha decidido serlo por compromiso.

¿Te consideras soltera por convicción?

Solag: Sí.

O sea ¿Tú has decidido ser soltera?

Solag: Si, hasta ahorita sí.

¿Por qué?

Bueno pues porque yo [...]

Bueno en cuanto a eso tengo una forma de pensar de que [...] mmm [...]

Bueno para mí un noviazgo no es, como que andar experimentando entre una relación y otra. Si no más bien creo que es [...] pues si conocer una persona por medio de la amistad y todo ese rollo y ya si ves que van como hacia el mismo rumbo [...] y todo eso, pues ya hacer algo como más formal. No soy muy de la idea de

³⁵¹ Expresión coloquial propia de algunos lugares del noroeste de México que puede entenderse como que algo es muy bueno, conveniente o mejor.

³⁵² Expresión coloquial propia de algunos lugares del noroeste de México que puede entenderse como una persona en una posición muy cómoda.

³⁵³ *Solag*, entrevista.

³⁵⁴ *Solag*, entrevista.

³⁵⁵ “Servir de tiempo completo” en la iglesia es un eufemismo de ser empleado de la iglesia. Por este “servicio de tiempo completo” la persona recibe una “ofrenda”, realmente un salario.

andar este [...] experimentando, entonces. Y aparte fue un compromiso que yo hice con Dios ya hace tiempo [...] de no estar haciendo eso [...] y pues ya de hecho fue hasta de a ultima relación para acá, que [...] que eso sucedió.³⁵⁶

Al reflexionar sobre las acciones tomadas por *Solag* puedo observar que están ligadas a un sentido dentro de su proyecto.³⁵⁷ Al parecer no han sido tomadas al azar, van en consistencia a lo que me platicó en diferentes momentos respecto de sus aspiraciones y cada experiencia, a la luz de este marco contextual de su vida adquiere un nuevo significado y se integra a su religiosidad. Más allá de rituales, se entienden como la encarnación de sus deseos y motivos. Yo llamo religiosidad a la agencia que *Solag* manifiesta como resultado de un complejo entramado de conocimientos, prácticas y afectos que dan sentido a su soltería dentro del cristianismo y de su congregación sociorreligiosa.

Desde la relación entre la congregación sociorreligiosa y *Solag*, esta agencia la denomino religiosidad gris, ya que, vista desde el *ethos* de la doctrina (basada en el dogma fundacional) de *Iglesia Nuclear* una mujer cristiana adulta debería estar casada, por lo que su religiosidad se percibe como liminal, incompleta. Me resulta interesante que en el caso de ella, los miembros de *Iglesia Nuclear* se expresan de ella como una joven cristiana comprometida con su ministerio. No se enfatiza en que es soltera, pero no se espera algo más en ella.

La participación de las mujeres en la congregación sociorreligiosa no es clara, de hecho en las conversaciones con *Solag* y otros cristianos solteros adultos refieren que no hay mujeres líderes de ministerios y que desconocen el papel de las esposas de los pastores. Esta forma de identificar a las mujeres que se supone ostentan el rango más alto de la estructura de la congregación sociorreligiosa es relevante porque se supone que se debieran referir a ellas como

³⁵⁶ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

³⁵⁷ Solange Cárcamo, “La acción social como proyecto intersubjetivo culturalmente situado”, *Alpha* 30 (julio de 2010): 37-40.

pastoras y no como esposas de los pastores. Esto pone en relieve porque la religiosidad de *Solag* y otras solteras es gris.

- **En el camino algo pasó...**

¿Cómo hablé? Pues solamente le dije que quería algunos temas con él, que si podía platicar, pero yo no le iba a tocar de [...] yo no le iba a decir nada de, de lo del evento al que fui. Porque pues en un principio no fue así como que ay muy [...] ¿cómo puedo utilizar esa palabra? Muy aceptado que fuéramos, este [...]. Porque [...] tienen sus ideas de que los pastores de la nueva generación [...] pues traen ondas medio raras (ríe) y pues no son, no hay como mucha apertura a ellos. Entonces íbamos a una iglesia con un, con un pastor como que, como que no está muy de acuerdo.³⁵⁸

Solag y un grupo de amigos cristianos solteros adultos asistieron a un congreso de una iglesia cristiana de una nueva ola,³⁵⁹ una iglesia con un pastor más joven y con nuevas ideas y formas de llevar el mensaje y de pastorear a la iglesia. Esta experiencia y conocer nuevas formas de cristianismo la llevó a tomar valor para hablar con *Pastor Principal*, el líder de *Iglesia Nuclear*, su pastor y su jefe en el trabajo.

Yo básicamente iba a plantearle ¿qué tanta oportunidad de crecimiento tengo yo? Ahí dentro, dentro de la, iglesia. Pues a mí me gusta estar en constante crecimiento y todo ese rollo. Si no, pues para [...] tomar una decisión de [...] o sea más adelante ya salirme y de hacer otra cosa. Pues ahí dentro de, de, de la plática y todo ese rollo pues si se dio que [...] que si hay un [...] posibilidad de crecer, obviamente no es como una regla que esté explícita ¿no? O sea, así [...] para las mujeres en general ¿me explico? O sea de que ay [...].³⁶⁰

Esta situación puso en juego tensiones en los campos de la congregación sociorreligiosa. Rompió aunque sólo por esta vez el sistema simbólico que sostiene la visión, doctrina, intereses

³⁵⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de agosto de 2017.

³⁵⁹ Nueva generación de pastores con ideas más centradas en el uso de tecnologías y dirigidas a los nuevos estilos de vida más juveniles. Algunas veces son llamadas “de *hipsters*” o “*posmo*”. Se considera que es una tendencia de congregaciones liberales o progresistas. Las reuniones las llevan a cabo en sales de cine, en foros como teatros, etc. Su enfoque es de mayor libertad y menos “religiosidad”, con esto quieren decir, hacer más cotidiana la experiencia religiosa y menos ritualista.

³⁶⁰ *Solag*, entrevista.

y estructura de la *Iglesia Nuclear*.³⁶¹ Pero también deja de manifiesto las relaciones asimétricas que el sistema de enclasmiento han generado entre los miembros de la congregación sociorreligiosa. Para *Solag* esta situación fue posible por una coyuntura en la estructura de la *Iglesia Nuclear*.

Yo [...] yo siento que es eso [...] yo siento. Este [...] porque a lo mejor ahorita con los cambios que, que, que este, he estado proponiendo y todo ese rollo [...] pos sí, si obviamente si está la duda porque ya la forma en que trabajamos ya es una forma de trabajar ya de muchísimo tiempo. O sea ya es como romper mucho moldes y estructuras y [...] y muchas cosas en cuanto a la forma de hacer la cosas, y este [...] y ahorita pues si es como que de repente entran dudas, como que sí, como que no, como que de repente si lo veo convencido y así [...]. Entonces [...] pues siento que es un tiempo de ah, hújole, o sea, tendré que echarle muchas ganas para [...].³⁶²

Hasta la fecha en que me encontraba redactando este capítulo *Solag* seguía siendo la líder del Ministerio de Alabanza de la *Iglesia Nuclear*. Para hacer referencia a su posición en la estructura se le reconoce como líder aunque funcionalmente desempeña también el rol de pastora.

Como se puede demostrar en este capítulo, las indefiniciones respecto de la soltería desde diferentes planos, lo social, lo cultural y lo religioso tiene efectos en la forma como se concibe la religiosidad de los cristianos solteros. Por un lado, la experiencia modelada por las creencias, interpretaciones y motivaciones de los solteros, y por otro, el dogma creado, modelado y defendido por los líderes de la congregación sociorreligiosa sobre vivir en familia y la importancia del matrimonio como estructura que define las “funciones”, o acceso a la participación activa en la iglesia.

Además a partir de analizar los componentes anteriores se puede mostrar cómo se dan las interacciones y como se valora o califica la religiosidad de los cristianos solteros adultos desde la perspectiva de *Iglesia Nuclear*, como una religiosidad gris. Algunos sujetos optan por librar una

³⁶¹ Explicados en los capítulos uno y dos de la presente investigación.

³⁶² *Solag*, entrevista.

lucha por espacios ante el disenso, otros asumen un lugar en espera y otros buscan se conforman con las expectativas sociorreligiosas. La presencia de los *habitus*³⁶³ se puede inferir y observar, la mayor parte de estos son compartidos con los congregantes casados. Desde los componentes cognitivo, afectivo, conductual la religiosidad como *habitus* es acorde a las expectativas de *Iglesia Nuclear*. Pero cuando se ponen en juego el componente relacional y el aspiracional, su religiosidad cambia de color, el sistema de enclasmiento surte efecto y los capitales emergen siendo el simbólico el que determina la carencia, la incompletez, lo gris de la religiosidad de los cristianos solteros adultos en el sistema simbólico y el poder simbólico de *Iglesia Nuclear*.

Pero. ¿se puede observar a los cristianos solteros adultos separados de su religiosidad? La religiosidad como una forma de identidad y como receptáculo de lo objetivo (prácticas) y lo subjetivo puede manifestarse fuera del campo socioreligioso de una congregación. Demostrar esto ayuda a uno de los propósitos de esta investigación, al dejar evidentes los efectos de la doctrina de *Iglesia Nuclear* en los cristianos solteros adultos en cuestión.

³⁶³ Como se vió en el capítulo dos, se pueden revisar las Tablas 2 y 3 en el apartado *Intersticios dentro de los campos de la congregación sociorreligiosa: los ministerios*.

Capítulo 5.

Las definiciones y vivencias de la soltería en *Iglesia Nuclear*

“Depende de la hora que sea ¿verdad?
Si es por la noche puedes experimentar soledad [...]”³⁶⁴

En este capítulo inicio con algunos planteamientos sobre la soltería como un estilo de vida y cómo este mismo puede convertirse en un estigma en función a las expectativas sociales construidas por las tradiciones, la cultura y por doctrinas religiosas en una comunidad específica. Plantearé una definición propia de soltería la cual pone en discusión las definiciones desde la perspectiva de congregación sociorreligiosa *Iglesia Nuclear* y los cristianos solteros adultos que pertenecen a ella. Además describiré cómo dicen vivir la soltería estos individuos dentro y fuera de la congregación en su vida cotidiana.

Según el estudio “Actitudes hacia la transformación de la vida en pareja” realizado por los psicólogos García, Salvador y Guzmán se espera que en aumente la soltería, los divorcios y las separaciones en diversos países como Inglaterra, Estados Unidos y en México en la presente década. Las observaciones que presenta este estudio son muy reveladoras sobre los solteros en general.

En países como Inglaterra se plantea que para el año 2026, el número de personas solteras será de alrededor del 70%. Es decir, personas que nunca se habrán casado y que probablemente permanezcan así (*The Times*, 2008). Aún con el incremento de quienes viven en soltería ya sea como modo de vida o porque deciden posponer el matrimonio, hay evidencia de que también se da una idea estereotipada acerca de este estado. Comparados con las personas que están casadas se percibe a los solteros como más inmaduros socialmente, egoístas, pobremente ajustados, poco atractivos, o no atractivos, asociales, desagradables y, frecuentemente, con baja autoestima. La

³⁶⁴ Respuesta a la pregunta ¿Qué siente ser soltero? *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 01 de agosto de 2017.

única visualización positiva es que son vistos como más independientes y orientados al trabajo (Morris & DePaulo, 2009).³⁶⁵

Según la historiadora alemana Margareth Lanzinger no es lo mismo ser soltero que estar soltero:

Íntimamente ligado a los patrones casamentales está la presencia y el número de mujeres y hombres solteros a nivel tanto local como regional [Europa occidental]. En ello debe diferenciarse el «ser soltero» como esa fase intermedia entre hacerse adulto y un matrimonio, por un lado, y el estatus de soltería a lo largo de toda la vida, por otro. Cuanto más avanzada se situaba la media de edad del primer matrimonio, mayor era la proporción de mujeres y hombres jóvenes solteros. Este fenómeno, típico para Europa occidental, ha sido detalladamente discutido en relación con la cuestión sobre la concepción histórica de «juventud», por lo que respecta a su duración y a su definición como una de las etapas de la vida.³⁶⁶

Ser soltero es un estilo de vida y no una etapa de vida:

La sociedad y las instituciones no están preparadas para las madres y padres solos; mucho menos para los solteros, todo se ha construido y preparado para las familias, y a pesar de que ahora el número de éstas sea menor, aún sigue siendo una sociedad para la familia, no para los solteros y aquellos que deciden vivir solos. Sin embargo, concepto con respecto a la soltería necesita cambiar, ya que los solteros, ya sea porque así han decidido su estilo de vida, ya sea porque deciden casarse a edades muy tardías, o simplemente porque ya se han divorciado y deciden permanecer así, necesitan una nueva visualización de su estilo de vida.³⁶⁷

Gilberto Giménez al reflexionar sobre estilos de vida dice que en estos: “implica vivir esa definición compartida no simplemente como una cuestión cognitiva, sino como valor o, mejor, como “modelo cultural” susceptible de adhesión colectiva, para lo cual se le incorpora a un conjunto determinado de rituales, prácticas y artefactos culturales”.³⁶⁸ A su vez afirma que “Implica, por último, construirse una historia y una memoria que confieran cierta estabilidad a la

³⁶⁵ Melissa García, Alejandra Salvador y Rebeca Guzmán, “Actitudes hacia la transformación de la vida en pareja: soltería, matrimonio y unión libre”, *Psicología Iberoamericana* 20.2 (julio-diciembre de 2012):16-25, en especial 18.

³⁶⁶ Margareth Lanzinger, “Soltería: contextos, impactos y trayectorias en la Europa central (siglos XVIII y XIX)”, *Revista de Historia Moderna* 34 (2006): 61-77, en especial. 62.

³⁶⁷ Melissa García, Alejandra Salvador y Rebeca Guzmán, “Actitudes hacia la transformación”, 24.

³⁶⁸ Gilberto Giménez, “Cultura, identidad y memoria. Materiales para una sociología de los procesos culturales en las franjas fronterizas”, *Frontera Norte* 21.41 (enero-junio de 2009): 7-32, en especial 17.

autodefinición identitaria; en efecto, la memoria colectiva es para las identidades colectivas lo que la memoria biográfica para las identidades individuales”.³⁶⁹

Ana Wortman considera que los estilos de vida son modelos culturales que permiten autodefinirse por medio de prácticas y artefactos culturales; que sirven a su vez para distinguirse y para relacionarse.³⁷⁰ Existe otra perspectiva para abordar al soltero: una etapa de la vida. Así es como lo concibe etnógrafo Arnold van Gennep: “La vida individual, cualquiera que sea el tipo de sociedad, consiste en pasar sucesivamente de una edad a otra y de una ocupación a otra”.³⁷¹ Además me permite repensar la circunstancia que los cristianos solteros adultos viven dentro de su congregación sociorreligiosa mientras son o están solteros. Van Gennep, plantea sobre de ritos de paso entre una etapa a otra. Propone una clasificación para dichos ritos de la cual tomo los conceptos de ritos de margen³⁷² y ritos liminares para situar la soltería. Las comunidades definen ciertas expectativas sobre el tiempo y la forma en que un individuo debe transitar de una etapa a otra. En algunas ocasiones, el joven no transita con la celeridad acostumbrada y se queda en un umbral, en esa condición liminar.

En la biología y la psicología existe la idea de desarrollo humano y sus etapas “naturales” que construye expectativas sociales de conducta o transiciones.³⁷³ Un concepto que permite comprender cómo operan estas expectativas sobre el joven y la percepción en su desempeño “natural” es el de estereotipo. El sociólogo Erving Goffman cavila sobre la necesidad de

³⁶⁹ Gilberto Giménez, “Cultura, identidad y memoria, 17.

³⁷⁰ Ana Wortman, “Aproximaciones conceptuales y empíricas para abordar identidades sociales juveniles y consumos culturales en la sociedad del ajuste”, *Instituto de Investigaciones Gino Germani, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires*, agosto de 2001, <http://biblioteca.clacso.edu.ar/gsd/collect/ar/ar-030/index/assoc/D154.dir/dt24.pdf>

³⁷¹ Arnold van Gennep, *Los ritos de paso*, 15.

³⁷² [...] en cuanto a los ritos de margen, pueden constituir una sección importante, por ejemplo en el embarazo, el noviazgo, la iniciación, o reducirse a un mínimo en la adopción, el segundo parto, el nuevo casamiento, el paso de la segunda a la tercera clase de edad, etc.

Arnold van Gennep, *Los ritos de paso*, 25.

³⁷³ María Eugenia Mansilla, “Etapas del desarrollo humano”, *Revista de investigación en psicología* 3.2(diciembre de 2000):105-116.

aprehender la sociedad y explicarla: “El medio social establece las categorías de personas que en él se pueden encontrar.” En un grupo esto también sucede. “El intercambio social rutinario en medios preestablecidos nos permite trabajar con “otros” previstos sin necesidad de dedicarles una atención o reflexión especial”. Ante esto los grupos e individuos reaccionan de la siguiente manera, “Por consiguiente, es probable que al encontrarnos frente a un extraño las primeras apariencias nos permitan prever en qué categoría se halla y cuáles son sus atributos, es decir, su “identidad social” –para utilizar un término más adecuado que el de “status social”, ya que en él se incluyen atributos personales, como “honestidad”, y atributos estructurales, como la “ocupación”-”.³⁷⁴

La dinámica social se construye con base en expectativas socioculturales. Los individuos definen al “otro” a partir de ciertos elementos que lo distinguen e identifican. El sujeto es contrastado con ciertos atributos predefinidos. Retomando a van Gennep sobre los ritos liminares y el estado marginal; el contraste de la realidad del sujeto al no cumplir las expectativas sociales genera una forma especial de socialización con la comunidad, cualidades o “condición” son causa del estigma. Los cristianos solteros adultos sufren una doble estigmatización: por los que no profesan su credo, y además por su congregación sociorreligiosa en su estado de solteros.

Goffman en su obra *El estigma*, describe cómo el sujeto es calificado al incumplir las expectativas sociales y esto cambia las interacciones entre individuos y la comunidad. Hoy en día son más las personas que por así convenir a sus propios intereses prefieren mantenerse solteros, o en el último de los casos no tienen intención de casarse. La doctrina cristiana evangélica no prohíbe la soltería, y de hecho no existe una doctrina específica sobre un modelo en particular de familia, ni la obligatoriedad del matrimonio.³⁷⁵

³⁷⁴ Erwing Goffman, *Estigma*, 12.

³⁷⁵ Esto lo comento en la parte final del capítulo tres.

Ante esto considero importante señalar que existen expectativas sociales que una congregación sociorreligiosa impone a sus agregados. Pienso que ser cristiano atraviesa toda la vida del individuo, y existen una expectativa central religiosa y expectativas sociales asociadas para cada etapa de la vida. El sociólogo y filósofo alemán Max Weber refiere el concepto de ética económica;³⁷⁶ así se ancla mi estudio en aspectos tangibles de cómo interactúa la congregación sociorreligiosa y sus miembros. Weber descompone esta ética económica en algunos elementos constitutivos y emerge el concepto antes revisado de estilos de vida. Las expectativas sociales al interior de la comunidad deben corresponder a esta ética económica y ayudar a que individuo y comunidad cumplan una función determinada.

Ante Dios el creyente debe mostrar su temple y su obediencia. Todo creyente debe ser probado en su vida dentro del mundo. La comunidad religiosa debe equipar al creyente para que viva en la ética del estilo de vida cristiano en un mundo secular. Los roles y prácticas sociales reflejan la doctrina en la vida cotidiana. Las comunidades religiosas no se mantienen estáticas ante los cambios ideológicos, culturales y sociales, por lo que deben adaptar sus preceptos a la nueva realidad que enfrentan. Sin embargo, algunas cosas no cambian y existen grupos conservadores reacios al nuevo contexto sociocultural. Estos grupos exteriorizan las expectativas sociales sobre un determinado rol dentro de la comunidad religiosa. Los cristianos solteros adultos enfrentan una situación compleja en su entorno respecto de su comunidad religiosa. Una vida contrastante entre lo espiritual y lo terrenal: entre lo ideal y lo práctico. En la medida que

³⁷⁶ Siguiendo a Weber:

[...] lo que denominamos "ética económica" de una religión. Esta expresión no alude a las teorías éticas inferibles a partir de los tratados teológicos, ya que éstos, a pesar de su importancia en ciertas circunstancias, no pasan de ser meros instrumentos de conocimiento. La expresión "ética económica" alude a las tendencias prácticas a la acción que se basan en el nivel psicológico y pragmático de las religiones. Max Weber, *Sociología de la religión* (Editorial elaleph, 1999), 3.

ellos asocien y concreten formas y mecanismos para sobrellevar su vida ambivalente experimentarán una menor tensión.

Tener una vida ya definida es mucho más llevadero. Cuando se han determinado los perfiles, las formas y las expectativas de cada rol; es como seguir el manual que determina los desempeños para cada etapa, para cada nivel en la vida. Tal como se siguen las guías que determinan las habilidades y destrezas que un niño debe haber alcanzado a los tres, seis, nueve meses o cada año. Las expectativas se han dispuesto para cada miembro de la sociedad según su género, edad y posición, por poner algunos ejemplos. El hombre va avanzando desde niño, adolescente, joven y luego esposo. Como hijo, estudiante, profesional, esposo, padre y sacerdote de su hogar. La mujer, como una niña estudiante que se prepara para el momento de casarse, ser esposa y luego madre. Además no sólo son expectativas construidas en el imaginario, para el caso de las congregación sociorreligiosa, los líderes aseguran que estos roles están escritos en la palabra de Dios, la *Biblia*. Existe entonces una especie de manual que establece por medio de su doctrina el papel y roles de cada miembro, y que ha sido revelado a los líderes de *Iglesia Nuclear*.

La congregación sociorreligiosa como colectividad se encarga de vigilar y hacer valer los principios de su doctrina. En ocasiones por medio de la sugerencia y otras por medio de la presión social. Esta observancia de la continuidad del desarrollo de sus miembros es tan estricta, que se identifican a los sujetos que están a punto de pasar de una etapa a otra, de un nivel a otro, de un rol a otro o de una posición a otra. Algunos estadios están claramente definidos como los niveles educativos; determinados por lapsos de tiempo y niveles formales. Otros son complementarios o sustitutos, por ejemplo, el joven en sus veintes que puede estudiar y no trabajar o, en su caso que no estudia pero trabaja. Sin embargo, existen otros estadios que no

tienen una definición tan clara como ¿a qué edad se espera que se casen los jóvenes? No se define si es cuando han terminado sus estudios profesionales o cuando se ha alcanzado un ingreso económico suficiente para la manutención. O por otro lado, cuando se ha logrado la madurez emocional y espiritual.

Los miembros de estas congregaciones sociorreligiosas tienen elementos muy claros que determinan sus conductas; existen, patrones, principios y prácticas que deben ejecutar (*habitus*). Estas pautas de conducta son llevadas a otros ámbitos distintos del religioso. En esta convivencia entre “dos mundos” el religioso y el secular, se dan adecuaciones a las prácticas. Es una constante negociación entre dos expectativas: las de religión y las del mundo donde vive. El sujeto en cierta forma determina hasta dónde cumple con estas dos cosmovisiones, vive una negociación individual. Con lo que esto conlleva: el señalamiento por cualquiera de las dos ante el mínimo fallo. De ser así, el marcaje es evidente, el sujeto es estigmatizado. Ser soltero es un resultado no deseado, es quedar en una etapa liminar: a la espera de algo desde la perspectiva de la congregación sociorreligiosa. Muchas veces una espera que se sustenta solo en una esperanza sin poder hacer “nada”, sólo esperar.

Si la dinámica sociocultural fuera estática, la observancia de las pautas de la congregación sociorreligiosa y de la sociedad secular sería cosa sencilla. Esto no es así, por un lado su doctrina ha pretendido mantenerse “intacta” durante el paso del tiempo y las dinámicas y pautas socioculturales se han transformado históricamente. Los roles, y papeles han adoptado plasticidad a partir de la caída de las grandes definiciones naturales del hombre: la mujer, el hombre, la familia, la moral y la religión.

Cuando en una congregación sociorreligiosa se le requiere a un individuo que a cierta edad se case y en lo secular la tendencia es a mantenerse soltero; mientras que en el mundo

secular mantenerse soltero es lo mejor, y en lo religioso lo mejor es casarse, ¿cómo negocia el sujeto el cumplimiento de ambas expectativas para no ser estigmatizado en alguno o en ambos? En los ejercicios de caracterización³⁷⁷ de los solteros saltan conceptos como: libertad, amistad y oportunidad. Estos conceptos surgen de manera independiente de la moral o cosmovisión de los sujetos. Son términos que les atribuyen y que se atribuyen ellos mismos. Se ha construido una identidad de lo individual a lo colectivo y en sentido inverso también. En lo cotidiano secular la soltería no representa un conflicto espiritual, se puede ser o elegir; en lo cotidiano dentro de lo religioso la soltería puede tomarse como un factor de riesgo espiritual ante la tentación. También son observables las características que son valoradas y la misma valoración que en suma pueden dar como resultado las religiosidades grises de los cristianos solteros adultos.

Superando la idea de un estado civil, concibo soltería como un estado identitario individual y sociocultural opuesto al estado civil de matrimonio o de otras formas de emparejamiento. Retomando el concepto de estado definido por Turner como “situación relativamente estable y fija”.³⁷⁸ Y que hace referencia a una situación socialmente reconocida que abarca más allá de un status u oficio. Identifico dos tipos de estado de soltería: Soltería “objetiva”. Es una definición de naturaleza relacional, determinada por un status legal y calificada social y culturalmente como liminar, y, soltería “subjativa”. Es el significado atribuido por el sujeto a su soltería, moldeado por sus motivaciones, creencias, aspiraciones individuales y estados anímicos. Pero, ¿qué es la soltería para la *Iglesia Nuclear* y para los cristianos solteros adultos que ahí se congregan?

³⁷⁷ Estos ejercicios serán expuestos en este capítulo en la sección *Definiciones de soltero desde los cristianos solteros adultos*.

³⁷⁸ Victor Turner, *La selva de los símbolos*, 104.

Definiciones de soltero desde *Iglesia Nuclear*

Un matrimonio saludable y un matrimonio feliz conlleva dos personas saludables y dos personas felices. ¿Si me explico? Porque a veces la gente dice: no, es que [...] si yo me caso con ella yo voy a ser feliz. Es feliz en su soltería o está frustrado en su vida, o está amargado en su vida, pero él piensa que si se casa su vida se va a solucionar y no es así. Tiene, en un matrimonio y feliz es [...] está compuesto de dos personas saludables y felices. Para que puedan unir y aportar los dos esa salud y esa felicidad que ya tienen ellos siendo solteros. De ahí la importancia también enseñamos en la familia que cada etapa de la vida debe, debe de vivirse en plenitud y al máximo. Para no, como no nos pase lo que muchos matrimonios les pasa el día de hoy: se casan pero quieren vivir como si fueran solteros. Y esa etapa ya pasó. Pero como no la vivieron a plenitud añoran regresar a eso.³⁷⁹

Esta es la perspectiva que *Pastor Principal* da sobre la soltería y los solteros. Según dice, los solteros deben ser felices disfrutando de su etapa de vida, no habla de aquellos que no consideran su soltería como un estilo de vida. La piensa en una etapa que debe transitar hacia el matrimonio y formar una familia. Solteros felices hacen un matrimonio feliz y con esto una familia feliz. Pero hasta cierta edad, cierta etapa, los solteros, pensando como dice *Pastor Principal*, pueden ser concebidos como cristianos adultos estancados.

Al preguntarle sobre si había solteros en *Iglesia Nuclear* respondió:

¿Hay solteros en [...]? Sí, si hay solteros, hay un grupo de solteros. Tratamos de que a la medida de que ellos puedan convivir con otros solteros, puedan llegar al punto en que ellos puedan el día de mañana pues formar una familia. Para aquellos que así lo desean.³⁸⁰

Los cristianos solteros adultos que logran formar una familia a través del matrimonio, automáticamente obtienen capital simbólico y son integrados cabalmente. Pueden aspirar a algo más en *Iglesia Nuclear* si así lo desean. Serán tratados como miembros completos. Pero aquellos que no desean formar una familia (nuclear), o casarse, seguirán siendo considerados como “jóvenes”, con las limitantes asociadas al cúmulo de capitales (social, simbólico, religioso, cultural) y con una religiosidad gris.

³⁷⁹ *Pastor Principal*, entrevista.

³⁸⁰ *Pastor Principal*, entrevista.

Otra forma de ver a los cristianos solteros adultos es comentada por *Copastor*, sí se considera la existencia de otras formas de soltería, por ejemplo, los que estuvieron casados y por diversas razones ahora están solteros. Aun así esta forma de soltería sigue considerándose como no deseada y la mejor solución a esta situación es restaurar el anterior matrimonio o en todo caso casarse de nuevo.

Un soltero es aquella persona que no ha, no ha tenido un matrimonio, un pasado. Pero también tenemos el caso de solteros que [...] personas que se divorciaron por [...] por diferentes causas, hay quienes por eh [...] casi siempre [...] pues son personas que no tuvieron un... una buena relación con su [...] con su esposo, con su esposa y tuvo [...] por alguna circunstancias que romper ese comp [...], ese, ese, ese [...] vínculo matrimonial. Llegan a la iglesia con este [...] solos, con un pasado des [...] eh [...] y lo que nosotros percibimos, lo primero que percibimos es su necesidad de restaurarles. Que sea [...] que ellos puedan descubrir que en Cristo pueden [...] tienen la oportunidad [...] primero de restaurar su relación matrimonial [...] por muy difícil que esté, por muy difícil que haya sido, aun cuando ya haya un divorcio de por medio, nosotros hemos visto, que cuando una persona es verdaderamente restaurada y todavía hay op [...] ah este, aun cuando se hayan divorciado todavía ellos han recuperado sus [...] sus esposos, sus esposas, y están viviendo una calidad de vida muy diferente. Se vuelven a casar. Vuelven a rehacer su compromiso, no es que [...] se vuelvan a casar, sino restauran su matrimonio cabal, plenamente. Eso [...] esas personas también vemos en ellos esa oportunidad de restaurar su familia.³⁸¹

La calidad de vida del cristiano soltero adulto depende en cierta medida de tener o no un matrimonio, se puede inferir en lo que dice *Copastor*. La historia de un cristiano soltero adulto se escribe al vivir cada etapa de “la vida” a plenitud, atravesando por ellas sin estancarse (*Pastor Principal*); o se reinicia cuando se vive un matrimonio comprometido y restaurado. He considerado relevante exponer también los puntos de vista del pastor que atiende al grupo, que por sus características, sería el de los solteros pero que en su nombre no se menciona esta característica, el *Ministerio de Jóvenes Profesionistas*.³⁸² Esto me platicó *Pastor Profesionista*.³⁸³

³⁸¹ *Copastor*, entrevista.

³⁸² En atención a mantener la confidencialidad de los cristianos solteros adultos he cambiado el nombre del ministerio por uno ficticio: *Ministerio de Jóvenes Profesionistas*

³⁸³ En atención a mantener la confidencialidad de los cristianos solteros adultos he cambiado el nombre del pastor por uno ficticio: *Pastor Profesionista*

Hay un rango de edad [...] estamos cuidando ese rango de edad, aunque honestamente ahorita no se está cumpliendo, como te decía tengo seis meses apenas, de [...] ste con el grupo. Entonces cuando yo llegué eh, ya estaba gente más adulta, porque otra de las cosas también que [...] que no, que están dentro de ese perfil es que [...] no solamente que sean solteros, si no que no tengan hijos también. Entonces hay algunas personas que tienen hijos y hay otras personas sal [...] que pasan el rango de edad de los 33 años [...].³⁸⁴

¿Por qué solteros y que no tengan hijos si el perfil del grupo es para profesionistas?

Bueno eso se tomó la decisión [...] porque [...] hay muchos vicios que se adquieren, cuando [...] cuando tú ya estás, ya tuviste una experiencia de haber sido casado, cuando ya tienes hijos. Ya, ya eres más independiente [...] ya tienes tus ideas bien definidas y viene una generación nueva de jóvenes entre los 23 y los 27 años más o menos [...] Que no, que no les hace bien el adquirir ciertos vicios que tienen las personas ya más [...] más adultas.³⁸⁵

Entre lo que responden *Copastor* y *Pastor Profesionista* encuentro cómo el concepto de joven define mejor desde la perspectiva de la congregación sociorreligiosa al estado liminal. Que se espera se perfeccione en el adulto casado según se ha modelado en las figuras de *Pastor Principal* y *Esposa de Pastor*. Además, en sus respuestas infiero cómo caracterizan diferentes tipos de solteros. Me atrevo a decir que aun cuando ambos tipos de solteros (los que nunca se han casado y los que ya vivieron un matrimonio) no cumplen las expectativas sociales de *Iglesia Nuclear* se valoran de diferente forma. No es lo mismo el soltero novel, que por su inexperiencia es más factible moldearlo y prepararlo para que forme un matrimonio y una familia bajo los principios bíblicos; que el que regresa a la soltería después de experimentar el matrimonio, o la vida de pareja que cohabita, y que, a diferencia del primero este ya ha experimentado y ha conformado su persona y religiosidad a partir de esta experiencia; este último ha formado su criterio con bases empíricas por lo que es más difícil adoctrinarlo que al soltero novel. Considero que además la religiosidad también puede determinar más diferencias, por ejemplo, en el compromiso hacia la doctrina y en las prácticas religiosas. Podría hablar de entonces de una

³⁸⁴ *Pastor Profesionista*, entrevista.

³⁸⁵ *Pastor Profesionista*, entrevista.

clasificación adicional a la de casado y la de “todavía no casado”; también la de soltero novel³⁸⁶ y retro-soltero;³⁸⁷ y desde la religiosidad a los cristianos solteros adultos “conformes al credo”³⁸⁸ y cristianos solteros adultos “no conformes al credo”. Al preguntar, ¿por qué no ponerle grupo de solteros?, *Pastor Profesionista* contesta:

Porque por mucho tiempo se estigmatizó ese grupo, se creía que era un grupo para ir a conseguir novia, para ir a conseguir esposo o esposa. Ok, entonces es por eso que se quitó ese [...] tratamos y lo hemos logrado hasta ahorita ¿eh?, quitarle ese estigma de que era para ir a conseguir pareja, ajá y, el nombre de solteros era lo que lo estigmatizaba.

Sí, no estamos peleados con eso definitivamente, de hecho, creo que ese grupo eh, da esa apertura para que ahí las personas cristianos se conozcan con, con, con otros jóvenes cristianos y pueda surgir ese eh [...] esas parejas. Pero no está hecho para, no es el fin. Digamos es uno de los [...] de las ganancias que tenemos ¿verdad? Pero no, no es el fin en sí.³⁸⁹

¿Qué posibilidades de desarrollo tiene un soltero?

Estamos buscando que, que el soltero no se sienta mal por ser soltero. No es un mal estado del ser humano, es un buen estado del ser humano, como también es un buen estado en su momento el tener, el estar casado, el tener hijos. Pero también queremos quitar ese estigma. Y posibilidades de desarrollo, eso es lo que estamos buscando ahora, digamos que con este nueva administración. Que tengan esa posibilidad y que no se sientan mal, el soltero por estar soltero y no ser parte de los casados pero, pero estamos en esa búsqueda para que tenga esa, ese desarrollo del que me hablas.

Hay un proyecto que tiene la iglesia³⁹⁰ donde quiere involucrar a este grupo, involucrar a las personas de este grupo y vamos a buscar que así sea.³⁹¹

Pastor Profesionista habla de incluir e involucrar a los solteros en la congregación sociorreligiosa pero sólo se refiere a los que llamé cristianos solteros nóveles. Los otros, los retro-solteros son considerados como parte de la congregación general atendiendo a prédicas o

³⁸⁶ Con el término soltero novel me refiero a aquellos cristianos solteros dentro de un rango de 23 a 33 años edad y que nunca se han casado, que no han cohabitado con una pareja y que no tienen hijos. Este tipo define el perfil que el grupo de *Jóvenes Profesionista* persigue para atender en su ministerio.

³⁸⁷ Con el término retro-soltero me refiero a aquellos cristianos solteros desde 25 años divorciados, separados, viudos o que han cohabitado con una pareja y/o que tienen hijos. Este tipo define el perfil no deseado para el grupo de *Jóvenes Profesionista* por lo que no lo atendería en su ministerio.

³⁸⁸ Esta idea de clasificación con base en la religiosidad es consistente con lo que reviso en el capítulo cuatro sobre el *Componente cognitivo* y el *Componente afectivo*.

³⁸⁹ *Pastor Profesionista*, entrevista.

³⁹⁰ Se refiere a *Iglesia Nuclear*.

³⁹¹ *Pastor Profesionista*, entrevista.

pláticas sobre familia y matrimonio, no dirigidas y pensadas para los individuos sino en estas agrupaciones sociales. Pero también como agentes que pueden ejercer influencia y hasta contaminar³⁹² a los nuevos.

Sobre el potencial de desarrollo dentro de la congregación sociorreligiosa y con el antecedente sobre la limitante de estar casado le pregunté a *Pastor Profesionista* ¿No hay un requisito como para llegar a ser pastor u otro donde tengas que estar casado?

Mmm [...] que yo lo conozca como requisito [...] No. Si creo que [...] a veces [...] todos sabemos que hay reglas no escritas ¿verdad? Y creo que una regla no escrita es esa también. Creo que [...] por ejemplo te hablaba yo de que tene [...] somos cuatro matrimonios en, en el grupo, de jóvenes profesionistas [...]. Eh, los que damos la asesoría o de alguna manera aconsejaría a la juventud. Y es por eso, porque de alguna manera tú ya pasaste y viviste unas experiencias y ya tienes esa madurez para poderle hablar a un joven o a una joven. Por otro lado tenemos el apoyo del esposo o la esposa, por qué, pues porque uno como hombre, atender a una mujer, es un, o puede llevarte a un riesgo si no lo haces de una manera adecuada. Entonces el hacerlo como matrimonio te, te protege de ese tipo de riesgos.

Entonces regresando a tu pregunta, creo que el pastorado, aunque es un regla no escrita, creo que funciona mucho mejor cuando hay un, cuando hay un matrimonio haciéndolo ¿verdad?³⁹³

Con base en esto puedo pensar entonces que el argumento del “requisito” o “regla no escrita” de que para aspirar a ser líder o pastor el candidato debe estar casado, sólo aplica para los hombres y está en función del riesgo que implica la cercanía a una mujer para aconsejarla o ministrarla.³⁹⁴ Un ejemplo más del ejercicio de poder simbólico a través del estado civil como

³⁹² En términos de Mary Douglas:

La profanación nunca es un acontecimiento aislado. Puede solamente ocurrir con vistas a un ordenamiento sistemático de ideas. Así pues, cualquier interpretación parcial de las reglas de contaminación de otra cultura está destinada a fracasar, ya que el único modo por el que las ideas de contaminación adquieren sentido es haciendo referencia a la estructura total del pensamiento, cuya piedra angular, fronteras, márgenes y líneas interiores se mantienen trabadas por medio de rituales de separación (2007, p. 59).

³⁹³ *Pastor Profesionista*, entrevista.

³⁹⁴ 1. tr. p. us. Servir o ejercer un oficio, empleo o ministerio. U. t. c. intr. 2. tr. p. us. Dar, suministrar a alguien algo. Ministrar dinero, especies. Según el Diccionario de la Lengua Española, recuperado el 12 de octubre de 2018 de <http://dle.rae.es/?id=PJz3tLx>

Como término nativo en los cristianos se refiere a atender a las personas escuchando y dando consejo según los principios bíblicos.

dispositivo de control preventivo contra el adulterio.³⁹⁵ En cierta forma esto puede explicar las decisiones de promover al cristiano soltero adulto (soltero novel) a pastor del grupo de adolescentes; y a la cristiana soltera adulta a líder del *Ministerio de Alabanza*.³⁹⁶ Un pastor “ministra” a otros, esto es, aconseja, asesora; un líder no tiene esa responsabilidad, se encarga del cumplimiento de ciertas tareas, pero existen situaciones donde el líder llega a “ministrar” a los que están a su cargo.

Los términos diferenciados pueden darse por la posibilidad de la participación activa en las funciones de *Iglesia Nuclear*, asimetría entre hombres y mujeres.³⁹⁷ Aunque no es mi interés el análisis desde la perspectiva de género considero relevante señalar estas dinámicas.³⁹⁸

³⁹⁵ Un pecado que por su naturaleza atenta contra el matrimonio, la familia, la doctrina de *Iglesia Nuclear*, y a los individuos. En ese orden de conceptos. Contra la misión de *Iglesia Nuclear* y de Dios en el mundo.

³⁹⁶ Revisado en el capítulo dos, sección *Clasificando religiosidades*, página 94.

³⁹⁷ Estos son algunos testimonios recopilados a través de entrevistas grabadas en audio de algunos cristianos solteros adultos que dan cuenta de esta relación asimétrica entre roles de hombre y mujer dentro de *Iglesia Nuclear*:

Entonces [...] los dos tienen que tener el llamado a hacer eso”. Y yo le decía [...] pero qué tal si él es el que tiene el llamado y ella le ayuda, o sea es su ayuda idónea, así se llama comúnmente a la esposa en el contexto cristiano. Entonces ella nada más es su ayuda idónea, pero no tiene que ser pastora. Es decir, no tiene que dar una clase, no tiene que guiar, no tiene que [...] y ahí fue cuando dije: ah canijo ¿será como dice ella o lo que yo pienso? La verdad no sé. Una idea que se me quedó y no sé, es una duda. (*Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017).

Eh, pues me tocó hacer la transición de la alabanza a la parte de los anuncios y [...] y dar los anuncios y recoger la ofrenda y todo ese rollo. O sea a lo mejor puede ser como algo muy sencillo ¿no? Pero por lo general ves a puros hombres [...] ha, ha, haciéndolo y específicamente a los que comparten, son los que hacen esa parte.

Solag, entrevista por el autor, Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

Lo que pasa, lo que pasa que realmente en los [*cursos*] somos puros hombres. Igual el coordinador de acá sí [...]

Yo he tenido la inquietud, bueno, hay una mujer, hay una, no voy a decir nombres [...] pero hay una, hay una pareja. Quizá los ubicas que dan un discipulado y son, pero como pareja. Pero no he mirado yo a alguien que sea mujer y que dé uno. La verdad yo tengo la inquietud que alguna se levante y que dé un [*curso*].

Hasta cierto punto siento que no hay alguien que se haya ofrecido, porque realmente hay mucha escasez de maestros o de personas que quieran dar una clase [...].

Espero que no sea por otra causa que no ponen mujeres [...]

Pues como que nos las quieren poner enfrente de un grupo, no sé, no sé [...]

No creo que sea el motivo, pero el hecho de que no haya alguien te lo da quizá a pensar ¿no? Que toda la estructura sea de puros hombres [...]. Desde el coordinador hasta maestros y todo, o sea que tú lo mires así.

Viajero Solo, entrevista por el autor, Mexicali, Baja California, 31 de enero de 2018.

³⁹⁸ Las expectativas que *Iglesia Nuclear* enseña sobre los hombres es que el modelo ideal es que lleguen a ser esposos, padres de familia responsables, proveedores de su hogar y sacerdotes de la esposa y la familia. Que si tienen un llamado a “servir” en la iglesia lo lleven a cabo. Para las mujeres, siempre consideradas como complemento, ellas deben prepararse para ser la “ayuda idónea”. La mujer tiene su espacio en el hogar como esposa

Me interesa contrastar la opinión del *Pastor Profesionista* con la de un cristiano soltero adulto, que por cierto, cabe en esta clase de retro-soltero:

Que si bien yo miro, pues bueno, acá con los adolescentes, con los prepos,³⁹⁹ pos bueno ¿por qué necesitarías estar casado para pastorear a un grupo de jóvenes? ¿verdad? Pos bueno o sea, realmente el matrimonio no te forma como pastor ¿no? Entonces, pero bueno son como normas que han puesto, la iglesia.⁴⁰⁰

He aquí una situación de disenso entre razones práctica (*Pastor Profesionista*) y sustanciales (*Viajero Solo*). Tal vez dos perspectivas diferentes de lo que significa la soltería. La razón práctica va en los términos de que al ejercer el rol de pastor estando casados se previene de la posibilidad de caer en riesgo de pecado, la “regla” no expresa en sí la capacidad o cualidad espiritual del individuo, pero sí valora su religiosidad.⁴⁰¹ Para el cristiano soltero adulto, es esta capacidad y la cualidad espiritual la que debe determinar quién puede o no ser pastor o líder. En este ejemplo se pueden ver cómo operan el componente relacional y el aspiracional de la religiosidad.⁴⁰²

¿Qué puede representar para la congregación sociorreligiosa la soltería y el soltero? Para responder a esto reviso el trabajo de la antropóloga Mary Douglas sobre los conceptos de contaminación, santidad y profanación. Aquí entro en una dimensión tanto práctica como simbólica. Sobre contaminación, Douglas dice: “En pocas palabras, nuestro comportamiento de contaminación es la reacción que condena cualquier objeto o idea que tienda a confundir o a contradecir nuestras preciadas clasificaciones”.⁴⁰³ En un sentido, la soltería o los cristianos solteros adultos pueden ser considerados como un elemento contaminante al cuestionar a la

sumisa, madre amorosa, y cuidar el testimonio de su esposo, cuidando del suyo. Mientras no se ha casado puede “servir” en la iglesia, pero una vez que se casa debe apoyar al “llamado” de su esposo. Esto aún y cuando ella tenga un “llamado” a “servir” diferente.

³⁹⁹ Jóvenes en edad de cursar la educación media superior comúnmente conocida como preparatoria.

⁴⁰⁰ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

⁴⁰¹ Esta valoración puede dar como resultado una religiosidad gris.

⁴⁰² Estos componentes son tratados en el capítulo cuatro, en el apartado *La religiosidad en la vida cotidiana...*

⁴⁰³ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 54.

doctrina de la familia que se enseña en *Iglesia Nuclear* y en la práctica, en algunos casos generar tensión.⁴⁰⁴

Una de las metas más importantes en el cristianismo es alcanzar al santidad, entendida desde la teología como la separación del creyente de lo que ha sido considerado impuro o desagradable ante Dios y que se ha establecido en la *Biblia*.⁴⁰⁵ Según Douglas:

La santidad es atributo de la divinidad. Su raíz significa “poner parte” [...]. En el Antiguo Testamento nos encontramos con que la bendición es el origen de todas las cosas buenas, y que la privación de la bendición es el origen de todos los peligros.⁴⁰⁶

Iglesia Nuclear como una congregación religiosa dice tener sus doctrinas basadas en los principios de la *Biblia* que como texto sagrado creen que reúne la voluntad de Dios. Siendo así debe modelar y controlar las prácticas y rituales religiosos bajo la premisa anterior. Como en el caso que trata Douglas sobre la santidad en la religión de los judíos, este mismo principio es aplicable a *Iglesia Nuclear* por ser de tradición judeocristiana. Douglas afirma que:

Tanto los preceptos como las ceremonias están centrados en la idea de la santidad de Dios que los hombres deben crear en sus propias vidas. De modo que se trata de un universo en que los hombres prosperan si se conforman con la santidad y perecen cuando de ella se desvían.⁴⁰⁷

La santidad como cualidad absoluta no permite gradación. Entonces la santidad es totalidad. En términos teológicos el cristiano es requerido en términos totales, completo conforme a la totalidad de Dios. Los cristianos piensan en términos de sacrificio⁴⁰⁸ y también se

⁴⁰⁴ La clasificación de la congregación fue revisada en el capítulo dos y ayuda a dar orden y sentido al campo socio-religioso.

⁴⁰⁵ Primera epístola de Pedro (1:16). Según la *Biblia* (versión Reina-Valera 1960):
porque escrito está: Sed santos, porque yo soy santo.

El apóstol Pedro señala que este mandato está escrito haciendo referencia al pasaje de Levítico, (11:44-45):

Porque yo soy Jehová vuestro Dios; vosotros por tanto os santificaréis, y seréis santos, porque yo soy santo; así que no contaminéis vuestras personas con ningún animal que se arrastre sobre la tierra.

Porque yo soy Jehová, que os hago subir de la tierra de Egipto para ser vuestro Dios: seréis, pues, santos, porque yo soy santo.

⁴⁰⁶ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 67.

⁴⁰⁷ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 68.

⁴⁰⁸ Según el apóstol Pablo en la epístola a los Romanos (12:1). *Biblia* (versión Reina-Valera 1960):

piensan así. Existen muchos ejemplos de totalidad y perfección en los sacrificios demandados por Dios en el Antiguo Testamento (animales sin mancha, sin defecto, completos, etc.). El mismo sacerdote del Antiguo Testamento no podía tocar animal imperfecto, ni un cuerpo humano muerto por considerarse incompleto a falta de espíritu. Como sugiere Douglas: “Esta idea tan reiterada de la perfección física también funciona en la esfera social y especialmente en el campamento del guerrero. La cultura de los israelitas llegó a su apogeo cuando rezaban y cuando combatían”.⁴⁰⁹ La realidad física en armonía con lo espiritual, un ejercicio completo en materia y espíritu.

Según Douglas otra forma de ver la perfección (santidad) más allá de la dimensión espiritual y según la *Biblia* es el cumplimiento dentro del contexto social. También señala, “Otros preceptos desarrollan la idea de la entereza en otra dirección. Las metáforas del cuerpo físico y de la nueva empresa se relacionan con la perfección y la integridad del individuo y de su obra”.⁴¹⁰ Entonces, además de ser perfecto en términos de separado del mal y estar completo, ser santo es cumplir con los compromisos adquiridos y con los propósitos establecidos. Aquí es donde podemos revisar lo que puede significar el matrimonio y la familia según lo que los líderes de *Iglesia Nuclear* han dicho sobre estos conceptos. Han enseñado que el matrimonio es el mejor estado de la vida del humano, como el cumplimiento del mandato de Dios; y desde algunos cristianos solteros adultos que expresan su aprobación sobre estas ideas, y que comentan que se completan y complementan en el matrimonio y con la ayuda idónea, también puede significar lo mismo. Por lo que el matrimonio puede ser un estado de santidad.

Así que, hermanos, os ruego por las misericordias de Dios, que presentéis vuestros cuerpos en sacrificio vivo, santo, agradable a Dios, que es vuestro culto racional.

⁴⁰⁹ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 69.

⁴¹⁰ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 71.

Bajo las premisas anteriores, la doctrina sobre la familia y matrimonio que *Iglesia Nuclear* enseña es correcta desde su punto de vista, y el matrimonio es un estado de santidad por la perfección que da estar completo con su ayuda idónea. Por lo tanto la soltería como estado incompleto y como religiosidad gris puede representar lo profano. Siguiendo a Douglas:

En este sentido, el universo se divide en ciertas cosas y acciones que están sometidas a restricciones y en otras que no lo están; entre las restricciones, unas están destinadas a proteje(r) a la divinidad contra la profanación y otras a proteger lo profano contra la intrusión peligrosa de la divinidad.⁴¹¹

Un ejemplo de esto se dio durante una reunión general de domingo en *Iglesia Nuclear*, al dar anuncios generales uno de los pastores preguntó si ya todos los matrimonios habían adquirido su boleto para la ceremonia *Cena de Matrimonios*.⁴¹² Al terminar la pregunta, comentó: “Un punto malo para ustedes los solteros; un punto bueno para los casados”.⁴¹³ Esta situación, permite ver cómo ser soltero es considerado un estado imperfecto, como la religiosidad de los cristianos solteros adultos es gris. El uso de la palabra desde la plataforma principal por un líder legitimado es una manifestación de violencia simbólica, fundamentada en el poder simbólico del dogma fundacional de familia y matrimonio. Este tipo de acciones llega a determinar la forma de ver a los cristianos solteros adultos y moldea su sociabilidad.

Definiciones de soltero desde los cristianos solteros adultos

Al inicio de la investigación realicé un ejercicio de exploración⁴¹⁴ sobre las definiciones que cristianos solteros adultos proponían para la soltería. De este ejercicio pude obtener categorías propuestas de los participantes y que ayudan a entender cómo significan la soltería desde los

⁴¹¹ Mary Douglas, *Pureza y peligro*, 26.

⁴¹² Esta ceremonia se describe en el apartado de *Principales Ceremonias* en el primer capítulo.

⁴¹³ Recabado en notas de campo del trabajo etnográfico, domingo 12 de febrero de 2017 en *Iglesia Nuclear*.

⁴¹⁴ En el *Anexo I Apuntes metodológicos del trabajo con los sujetos*, se describe la ejecución de la técnica señalada.

términos individuales y desde las representaciones sociales de los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear*. En el Tabla 4 presento la clasificación que ellos mismos hicieron.

Tabla 4. Clasificación de palabras según los sujetos (en orden de aparición)

Negativo	Categoría social (relaciones personales)	Estereotipos	Características individuales del soltero	Características no permanentes del soltero	Economía del soltero
Presión	Compromiso	Fiesta	Disfrutar	Estado civil	Viajes
Mujer triste	Amistades	Estigma	Feliz	Etapas	Dinero
Degrada	Relación	Tabú	Oportunidad	Aprovechar	Trabajo
Urgencia	Despedida	Dejada	Autoconocimiento	Búsqueda	
Problema	Citas a ciegas	Edad	Tiempo personal	Planeación	
Soledad	Familia	Tren	Aprendizaje	Tiempo	
Preocupación	Noviazgo	Juventud	Responsabilidad	Momento	
Miedo	Boda	Mascotas	Esfuerzo	Temporal	
Rechazo	Impulso		Crecimiento		
Dependiente	Sexualidad		Prioridades		
			Despreocupación		
			Relajación		
			Espera		
			Libertad		
			Perfeccionamiento		
			Dedicación		
			Paz		
			Independencia		
			Individualidad		
			Paciencia		

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Este ejercicio me permitió observar cómo opera la influencia en la percepción de los individuos. Reunidos los cristianos solteros adultos muestran un lado más optimista al presentarse en soltería. Tienden a expresar más las cualidades “positivas” de su estado, situación que cambia al momento de las pláticas en lo individual. Con base en este resultado de este ejercicio podría caracterizarse al estado soltería como una situación que permite al individuo concentrarse en su persona, autoconocerse, disfrutar de sus recursos (económicos, tiempo, disponibilidad, etc.), alcanzar crecimiento en su personalidad, en sus actividades, en lo espiritual. Es un tiempo de paciencia, tranquilidad, individualidad y me llamó la atención que lo hayan definido, en concordancia con los líderes de *Iglesia Nuclear*, como una etapa de perfeccionamiento. En relación a las cualidades “negativas” señalan, sus emociones, la presión social que sienten, la soledad, la preocupación, el miedo y el rechazo. Sobre las relaciones

interpersonales mencionan la importancia de las amistades, la familia y tres conceptos que me resultan interesantes: compromiso, impulso y sexualidad, estas las reviso en las respuestas de los cristianos solteros adultos.

Como comenté, las respuestas en grupo son diferentes y considero por la influencia y presión que genera. La categoría que ellos nombraron como “características no permanentes del soltero” pone énfasis en que es una etapa determinada por el estado civil, que hay que aprovechar para planear y buscar a la persona adecuada y en el tiempo adecuado. El área de la “economía del soltero” fue caracterizada como resultado de tener pocos compromisos sociales y económicos, y por lo tanto poder enfocarse en el trabajo, al parecer tienen suficientes recursos que aprovechan para viajar, ya sea solos, en familia o con amigos.

Otra categoría la señalaron como “estereotipos”, y en estos dijeron que se piensa al soltero como alguien que se la pasa de fiesta, que es una etapa propia de la juventud. Pero por otro lado, el soltero tiene el estigma que la edad le confiere y es señalado como dejado, que se le pasó el tiempo, que dejó pasar la oportunidad, que se refugia por ejemplo, en las mascotas. Y que la soltería es un estigma y a la vez un tabú en *Iglesia Nuclear*.

Ya en las entrevistas los cristianos solteros adultos dieron puntos de vista desde otra perspectiva, desde la experiencia personal. Como expuse en la primera parte de este capítulo he definido la soltería como es un estado identitario individual y sociocultural opuesto al estado de matrimonio o de otras formas de emparejamiento. Y planteé dos formas de estado de soltería: soltería objetiva y soltería subjetiva. En las repuestas que me dieron los cristianos solteros adultos identifiqué estas dos formas, presento primero la soltería objetiva.⁴¹⁵

Sí soy soltero, llevo unos seis años. Sí he salido con personas, pero en una relación formal, yo creo sí unos seis años.

⁴¹⁵ Soltería objetiva. Es de naturaleza relacional, determinada por un status legal y calificada social y culturalmente como liminar.

Pues hay varios conceptos diferentes que hay. Soltero muchos le llaman al momento de preparación de ti mismo. Es un tiempo donde te puedes, te tienes que preparar y ser mejor para cuando llegue la persona, poder complementarte con ella.⁴¹⁶

Mi estatus social pues sería soltero, que soy soltero. Pero yo pienso que estoy soltero, que de ¿quererlo? No lo quiero.⁴¹⁷

Pues no estar casada [ríe].⁴¹⁸

Es una persona que no está casada. Una persona que no, no, ajá, que no está casada y no tiene un matrimonio.⁴¹⁹

Aquí los cristianos solteros adultos identifican y significan su situación en función a la presencia de otro. Al hablar de la soltería subjetiva⁴²⁰ los significados asociados se complejizan, y externan como se vive en momentos de existencia y ausencia de los otros.

Es algo que he pensado y que la idea no me molesta en lo personal. No me molesta la idea eh [...] porque creo que me baso en, en confiar, en que si a si tiene que ser, y si así pasa, yo estaría bien, y no [...] justamente estoy en un proceso eh [...] repensando y meditando en qué pasa, qué pasaría si, si llegase eso [...] si esa [...] si llega a pasar pues que no, nunca me caso ni nada, me quedo soltera toda la vida. Y es algo con lo que no me [...] no, no estoy peleada, no me molesta [...] en este momento y es [...] y yo confío en que así pueda ser más adelante también. Y si llega a pasar que, o sea que dejo de ser soltera por matrimonio creo que también estaría contenta feliz; pero no es algo [...] Que quiera [...] no, no quiero verme como [...] ay [...] ¿cómo puedo decirlo? Frustrada, no me quiero sentir a ese grado pues.⁴²¹

Si o sea la verdad ahorita pues ya tengo 34 años. Me siento bien, o sea no me siento así, si hay cosas que me llegan a preocupar de repente ¿no? Este. De poder tener una buena estabilidad económica y todo ese rollo porque obviamente uno va creciendo y los papás también se van haciendo gran... viejos [ríe] y ahorita pues yo [...] pues estoy viviendo con mis papás y todo ¿no?

Y pues desde que empecé a tomarlo de otra manera, sinceramente pues ahorita si, lo disfruto mucho, si ha sido muy distinto de unos dos años para acá, y es como que [...] pues me enfocado en trabajar, en servir, en salir con mis amigos, este [...] pues ahorita ya quiero, quiero ser así como que más viajes y todo, aprovechar no tengo nadie que me diga nada, estás soltera pues vete y eso.⁴²²

⁴¹⁶ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

⁴¹⁷ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

⁴¹⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

⁴¹⁹ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

⁴²⁰ Soltería subjetiva. Es el significado atribuido a la soltería moldeado por las motivaciones, creencias, aspiraciones individuales y estados anímicos.

⁴²¹ *Solana*, entrevista.

⁴²² *Solag*, entrevista.

Se vive el día a día ¿no? Realmente la soltería no es fácil, este [...] he vivido las dos partes de la [...] estando con pareja y estando soltero y yo pienso que la soltería es difícil ¿no?

Todo depende de qué tipo de soltero que seas. Porque si eres un soltero que vives con tus papás, que estás siempre estás rodeado de gente, quizás el soltero dice vivo en confort. El amor que quizá me hace falta acá, que aunque lo tiene, porque no lo llena y no lo reemplaza porque es totalmente diferente, de una u otra manera lo maquilla. Lo sustituye todo eso. Que no vive solo, que te levantas y ya te hicieron desayuno. Todas esas cositas ¿no? Pero cuando tú vives solo y eres un soltero de una edad que ya estás saliendo de la juventud y ya eres un adulto, se puede decir, este, pienso que ahí es más difícil ¿no?⁴²³

Los cristianos solteros adultos aunque basan su estilo, situación o etapa en su fe y sus creencias en los principios bíblicos y en la voluntad de Dios, no escapan a las preocupaciones más mundanas, del diario. La economía, la presión social, la soledad, el vacío de amor. No todo es diversión y libertad, en lo íntimo ellos viven otra soltería que no siempre manifiestan.

- **La soledad.**

Parte del estigma de los cristianos solteros adultos es la asociación con la soledad en sus diferentes lecturas, la soledad como libertad o como un peso. La soledad puede ser un estado permanente o momentáneo, la soledad puede experimentarse acompañado o completamente solo. Estas contradicciones se pueden percibir como ese sentimiento o estado que los cristianos solteros adultos expresan en sus respuestas.

La soledad como cristiana soltera adulta en sus veintes viviendo en casa con los padres:

¿Cómo me siento [...] cómo me siento cuando estoy sola? Pues es que es muy raro [...] sola la ¿verdad? En el único concepto en que me ubico sola, en mi casa cuando mi papá no está, ni mí hermana. Y me quedo yo en la casa sola. En otro contexto, nunca he vivido sola, eh [...] nunca he viajado sola [...] mmm [...] estudiado sí pero después conozco amigos. Entonces, el único contexto donde me ubico sola es en mi casa ¿cómo me siento? Bien. O sea no, no sé, me agarro cantando, me agarro limpiando, me agarro bailando, no sé, no [...]. Pero tampoco me ubico viviendo sola por ejemplo, no me gustaría. No me gustaría vivir sola.⁴²⁴

La soledad como cristiana soltera adulta en sus treintas viviendo en casa con los padres:

⁴²³ *Viajero Solo*, entrevista.

⁴²⁴ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

Cuando estoy sola. O sea así cuando estoy sola en mi casa [...] pues depende o sea [ríe] o sea si a [...] si mi estado de ánimo bien, que por lo general bus [...] co que sea así [ríe] este pues me siento tranquila busco [...] me [...] doy mis espacios para [...] estudiar, para leer, para hacer otras cosas, ver la tele o [...] tocar las guitarra cuando no hay nadie en mi casa o así, este [...] pues trato de [...] de, de estar feliz ¿no? En otra, en otro tiempo si era así como ay me daba mucho para abajo. Decía no pues ya muchas de mis amigas ya se casaron o cosas así, como que [...] Siempre en los momentos de soledad se tiende a pensar ¿no? En eso de, de [...] en ese lado emocional, pero ahorita [...] me, me considero ya un poco más estable en eso, o sea no te voy a decir que de repente viene desánimo y todo ese rollo, pero me considero un poquito más estable en ese asunto, y más que nada cuando viene [...] el desánimo o esos, eso bajones cuando estoy sola, es cuando [...] me va a bajar [ríe]. Cuando ya se acerca mi período. [ríe].⁴²⁵

La soledad como cristiano soltero adulto en sus treintas viviendo solo:

Se vive el día a día, realmente la soltería no es fácil [...].

La soltería es difícil porque manejas muchos, muchos escenarios en tu vida, escenarios de soledad, se puede decir de depresión en determinado momento, y todo depende de tipo de soltero seas [...] pero cuando tú eres un soltero ya pues de una edad, que ya estás saliendo de la juventud, ya eres una adulto este [...] pienso que ahí ya es más difícil ¿no? Porque ya estás en un escenario donde tú te levantas en la mañana y no hay quien te diga hola [...] te mueves, te vas, desayunas. La mayoría de las actividades al final del día te das cuenta que las realizas solo [...] ¿verdad?, las realizas solo [...] eses, ese escenario que manejas no es fácil, no es sencillo [...]

Depende la hora que sea ¿verdad? Si es por la noche puedes experimentar soledad y no ser tan padre [...].

Cuando estoy solo, momentos se puede decir que bien, pero la mayoría de los momentos cuando estás solo siempre vas a estar experimentando eses vacío pues... hay ahí una soledad que te está acompañando siempre, que te está recalcando, bueno en mi caso, te hace falta alguien [...].⁴²⁶

El soltero aprende a sobrellevar la soledad llenando ese vacío con actividades, las circunstancias de cada uno delinear la definición de la soledad. Pero ninguno se puede escapar de sentir el vacío o el temor a estar completamente solo. Son momentos muy específicos en su vida cotidiana, por lo general en la noche, cuando son conscientes de que al final están solos y con la necesidad de tener a alguien a su lado. Por lo pronto su compañía es Dios.

⁴²⁵ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

⁴²⁶ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

Cuestión de expectativas

Es difícil sintetizar las razones por las que los cristianos solteros adultos se encuentran en esta situación. Considero que sus propias creencias y los modelos que han adoptado desde las enseñanzas de *Iglesia Nuclear* han causado que sus expectativas se hayan elevado y que en la realidad sea muy difícil si no es que casi imposible que algún prospecto las alcance. En eso no son diferentes los solteros nóveles y los retro-solteros. Los primeros que han sido instruidos para esperar el tiempo y la persona adecuada y los últimos que después de sus experiencias pasadas ahora buscan otro perfil adecuado a sus nuevas creencias.

Las listas de requisitos aunque ellos digan que no son idealizados sobre los prospectos en realidad sí se pueden leer así como de ensueño. Las expectativas expresadas por *Viajero Solo* a partir de su experiencia anterior, se centran en la entrega que puedo inferir se refiere a su pareja y a Dios. Aquí se alcanzan a identificar algunas expectativas de la religiosidad esperada de la pareja. Podría decirse que define algunos aspectos del componente afectivo.

Ah la pareja ideal ya me hiciste empezar a volar. Mira la pareja ideal este [...] yo la considero como, no perfecta. Primer punto, no me gustaría idealizarla como alguien perfecta porque no la voy a encontrar, pero sí, sí la visualizo yo como una mujer entregada. Entregada no sólo a mí, sino a lo que hace, entregada en todos los aspectos de su vida. Que se pueda ella sentir completa en lo que hace. Una mujer que es comprometida, que es responsable [...] una mujer que le guste reír, ¿cómo decirlo? Una mujer que le guste reír...una mujer que me aguante eso es totalmente indispensable [ríe] eh [...] pero una mujer que ame a Dios sobre todas las cosas, realmente. Claro que me atraiga físicamente ¿no? No pido una modelo, ni nada de eso ¿verdad? porque [...] quizá en algún momento de mi vida experimenté que la belleza a los días, al pasar los días ya no forma algo importante de la relación ¿verdad? Si bien es cierto, ya empiezas a mirar más profundo, la belleza interior, lo que te enamora cada mañana, o sea [...] Entonces si bien, o sea, claro que me atraiga pero no busco al cien por ciento el físico ¿no? Sí es importante pero, que me atraiga, que me guste su forma de ser, su forma de hablar ¿verdad? que tenga unas lindas manos, con eso [ríe] ya voy a sacar mis fetiches o fijaciones [ríe].
Estoy buscando a una persona que no sea materialista, que si nos va bien que Dios nos prospere, pero que no sea una persona materialista.⁴²⁷

⁴²⁷ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

Solag también permite observar aspectos de la religiosidad esperada de la pareja, una idea de compartir el credo, esa conformidad que es parte del componente cognitivo. Y algunos elementos que más adelante comento sobre el cuerpo, la imagen del cuerpo como elemento de salud. Algo que es común en los congregantes jóvenes, algunos cristianos solteros adultos y los líderes de *Iglesia Nuclear*.

Pues primero me gusta, me gustaría que fuera de mis mismas convicciones ¿no? De entrada que fuera cristiano. Este [...] segunda si yo estoy [...] pues estudiada, pues también me gustaría que fuera una persona [...] que esté estudiada. De preferencia que tenga mi edad, que eso ahorita está canijo [ríe] o sea ya la edad que tengo [ríe] pues este [...].⁴²⁸

Pues de entrada [...] quiero que [...] que sea una persona estudiada porque pues yo también estudié [ríe] eh [...] quiero una persona [...] que se cuide también [...] físicamente obviamente no, no estoy diciendo tiene que ser Brad Pitt o alguien acá así súper guapo, pero pues que se cuide físicamente. Sinceramente no [...] también me, yo en lo personal, trato de ser cuidadosa en eso pues de hacer ejercicio y eso, y obviamente no me gustaría casarme con una persona que pese como trescientas toneladas [...] eh [ríe] y [...] que sea una persona [...] muy alegre, muy alegre y, y así este [...] movida, porque yo soy [...] yo también soy movida pero, soy más así como más [...] tiendo un poquito más a ser, un poquito más seria que, que acá [...] cuando estoy en confianza si siempre estoy agarrando cura y diciendo tonterías, pero sí una persona más alegre, creo que un carácter como el de mi mamá eh [...] haría muy buen *click*.⁴²⁹

En la respuesta de *Joven Solo*, se alcanzan a leer la apropiación de la doctrina sobre el matrimonio que se enseña y predica en *Iglesia Nuclear*, la mujer, la esposa como la ayuda idónea, como la parte complementaria del hombre.

Una mujer que le echa ganas, que apoya, que sea en las malas o en las buenas, haya dinero o no haya dinero que esté ahí. Que encuentre la manera de salir adelante, que apoye en todo momento, que es cariñosa, que sea [...] no es tanto físico, sí es una parte tiene que llevar físico pero ya es más emocional, un persona que siempre está ahí que siempre está apoyando. Yo prefiero una mujer que te apoye y que está ahí a que está buena.⁴³⁰

⁴²⁸ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de junio de 2017.

⁴²⁹ *Solag*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

⁴³⁰ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

Para *Solana*, queda clara la posición que una mujer, la esposa debe tener en las prioridades del hombre, el esposo. Debe estar por debajo de su amor por Dios. Esta creencia forma parte de las expectativas de la religiosidad de la pareja que espera, describe elementos de los componentes cognitivo, afectivo y conductual.

Para mí, la pareja ideal [...] pues tie [...] primeramente que nada tiene que ser un hombre que ame más a Dios que a mí [...].

Sería alguien que por convicción sigue todo lo que dice la *Biblia*. Eh, primero que nada y por eso digo que ame más a Dios. Tiene que ser algo de verdad del corazón y [...] y después a mí. Porque pues sería a la persona que más tendría que amar en el mundo [ríe] después de Dios a mí. Entonces esa es la primero. Eh [...] lo segundo pues en forma de ser por ejemplo, no sé, me hallo muy bien con las personas que son muy graciosas, que les gusta hacer reír [...] eh, ajá, eh [...] que son eh [...] sanguíneas, otra vez hablando de temperamentos. No sé, es como, me hallo muy bien con esas personas. Mmm, ¿qué más? En carácter, bueno trabajador, un hombre que sea trabajador, que le guste trabajar, que sea optimista también. Porque los hombres optimistas me parecen muyyy mmm. Me gusta mucho estar con esas personas. Y [...] pues son muchas características, pero principalmente esa [...] inteligente obviamente, si le gusta trabajar, muy seguramente le guste estudiar. Entonces también mantener un grado de estudios alto.⁴³¹

Un hombre de Dios, que ame más a Dios que a la pareja. Una mujer que complemente, que apoye siempre. Un hombre, de atractiva personalidad y carácter, trabajador y de inteligencia. Una mujer que quiera amar y soportar todo. Estos cristianos solteros adultos conviven en la misma congregación sociorreligiosa, entre ellos pueden estar cumpliendo sus mismas expectativas y están de acuerdo con la doctrina que se enseña respecto a la familia. Sin embargo, entre ellos no se consideran como candidatos. De hecho dicen que no saben si el tipo de prospecto, tanto hombre como mujer, pueda existir en *Iglesia Nuclear*. Tal vez están esperando más un modelo abstracto que a una persona. O son tan mundanos que las expectativas “menos espirituales” como el atractivo físico, la compatibilidad de caracteres y/o la capacidad de provisión sean las variables o requisitos de mayor peso.

⁴³¹ *Solana*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017

Otras cuestiones de vivir la soltería

En otros planos la soltería adquiere diferentes significados pues no es la misma soltería en la interacción con los otros fuera de la congregación sociorreligiosa donde las expectativas son en cierta forma distintas. Exploré en las entrevistas con los cristianos solteros adultos sobre el trabajo, su vida cotidiana con la familia y en algunos la religiosidad se desvanece por lo menos en sus relatos y respuestas. Los cristianos solteros adultos son sujetos que viven una paradoja en su cristianismo y el enseñado en la *Biblia* y en *Iglesia Nuclear*: viven en este mundo pero no pertenecen a este mundo”.⁴³² ¿Cómo viven esto los cristianos solteros adultos?

En lo relacionado al trabajo, para los solteros que han tenido la suerte de estar en un lugar que les permite hacer lo que les apasiona tiene un espacio de relevancia en sus conversaciones y les confiere gran parte de su identidad. Para otros sus pasatiempos o proyectos tal vez no tan económicamente productivos los definen, entonces el trabajo es el medio para lograr sus objetivos. En su diario y rutina el trabajo es un espacio de convivencia que está más acotado a las prácticas y los resultados del desempeño. No es un espacio que los enfrente a su estado de soltería cuando la naturaleza del tipo de trabajo es “mundano”, secular. En el caso de las cristianas solteras adultas que trabajan en *Iglesia Nuclear* por las características propias del lugar donde conviven algunos matrimonios y sólo hay tres solteros (ellas y un hombre) existen más interacciones que los confrontan. Los tipos de trabajo que me informaron varían tanto en el tipo de actividades como los ingresos económicos que les generan. No se mostraron muy entusiastas al preguntarles a qué se dedicaban o trabajaban.

La vida cotidiana más bien la expresan en términos de un rutina, una secuencia de actividades que llenan su agenda, que los mantiene ocupados. El tiempo de descanso es

⁴³² En la *Biblia* existen varios pasajes que hablan sobre que los cristianos no pertenecen a este mundo (Juan 15:19), que no se deben conformar al pensamiento de este mundo (Romanos 12:2) y sobre no apegarse a las cosas de este mundo (Colosenses 3:2) entre otras cosas.

importante, por la demanda de sus trabajos su día, por lo general, empieza entre seis y siete de la mañana. Para todos, el estar contacto con sus padres es muy importante, casi no hay día que no refieran que platicaron (en persona o por teléfono), así como la visita a platicar, o comer con ellos. Para los que viven con sus padres, hablan de relaciones muy cercanas, íntimas y los que viven fuera del hogar de los padres son aún a la distancia relaciones muy cercanas también. Buscan en casa tener su propio espacio, su intimidad y las decisiones si bien individuales, en las importantes los padres juegan un papel de peso. Para los que viven en la casa de sus padres, el respeto por la autoridad de ellos sigue vigente, aunque tienen libertad para salir a donde quieran y con quien quieran, sigue presente el por lo menos avisar dónde y con quién están. Y guardan ese respeto por la casa de los padres.

En las entrevistas de algunos de los cristianos solteros adultos, los viajes son para ellos parte de su vida cotidiana, ya sea que vayan por cuestiones de trabajo por placer, el viajar es una actividad e interés común. Tienen tiempo y recursos para hacerlo. Ahora pueden llevar ellos a sus padres o pueden disfrutar con amigos de estas salidas a conocer el mundo. La soledad no es un obstáculo para viajar o divertirse. Algunos de ellos dicen asistir solos al cine y que lo disfrutaban mucho.

El plano económico es muy diverso, los hombres que entrevisté adquirieron autos económicos de modelos muy recientes, las mujeres no refieren poner gran atención a esto teniendo modelos económicos de modelos entre cinco y diez años de antigüedad. Se encuentran en redes sociales pero más como un medio de comunicación con los demás; en sus perfiles de *Facebook* las publicaciones que hacen pueden durar semanas, por lo general se publican entre ellos o con otros miembros de la congregación sociorreligiosa. Fotos con sus familiares, con sus

amigos y algunos breves pasajes de la *Biblia*. Otros las famosas *selfies*⁴³³ mostrando lo que están haciendo y cuidando la foto de su perfil casi siempre muy estética.

- **Los cristianos solteros adultos y su cuerpo: el gimnasio.**

Independientemente de las edades, el gimnasio como espacio de importancia de los cristianos solteros adultos está presente. Como un espacio y actividad que los pone en relación íntima con ellos mismos. En promedio los cristianos solteros adultos me dijeron que invierten entre una y dos horas diarias a ejercitarse en el gimnasio. Es una rutina que también aparece registrada en sus diarios de vida cotidiana. Pueden ponerse de acuerdo con amigos solteros por lo general del mismo sexo para entrenar en el gimnasio, o como en un caso que asistía acompañada de su padre.

Fui al gimna [...] perdón, no, no, no, me levanté a las seis quince, fui al gimnasio. Voy con mi mamá. Este [...] en la mañana es una actividad que tenemos ahí ¿no? A veces voy en la mañana, a veces en la tarde, pero esta vez fui en la mañana. Eh [...] hice, fui una, fui una hora, eh [...] regresé a mi casa me bañé, me arreglé [...].⁴³⁴

El lunes es mi día de descanso por lo general me levanto [...] aprovecho para levantarme más o menos [...] tardecito. Este [...] ya después de ahí me levanto, desayuno, limpio mi casa, me voy al gimnasio. Este, regreso, como [...] eh [...] me voy a leer un rato, ya regreso, veo tele y me vuelvo a dormir. En eso por lo general es mi rutina, mi rutina de siempre, ¿no?

El martes [...] me levanto [...] el martes, miércoles es lo mismo. Me levanto a las cinco cuarenta de la mañana, me voy al gimnasio, regreso, desayuno, este [...] ya me preparo para irme a trabajar.⁴³⁵

Esta actividad es constante, algunas veces pueden dejar de asistir por unas semanas pero cuando refieren esto por lo general lo hacen como lamentándose, como si al dejar de ir mostraran que no se cuidan.

⁴³³ Autorretratos realizados por medio de teléfonos celulares y que suelen compartirse por medios de las redes sociales digitales.

⁴³⁴ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

⁴³⁵ Solag, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017.

Después pues me arreglo, ahorita me estoy levantando a lo que son las seis cincuenta, me voy al gimnasio dos horas, una hora y media o dos, depende lo que me toque hacer eh [...] regreso de la casa [...] me tocó hacer pierna ahora, ya que terminé de hacer mis ejercicios, pues me aviento [...] mi desayuno. Ahorita traigo una dieta, me estoy haciendo todos los días, pescado y arroz, espero subir unos cinco kilitos en unas dos semanas aproximadamente y [...].⁴³⁶

Tengo tres semanas que no voy. Yo sé que todavía se me nota, ¿verdad? Pero no. No he tenido chance por el trabajo.⁴³⁷

¿En qué me divierto? ¿Ahorita? El gimnasio [...] es mi, mi distracción total. O sea por el día de estar cargado, pues de se [...] que traigo de afuera [...] el gimnasio es mi [...] pues es mi momento, es mi hora y media de, de [...] estoy yo solo, antes si entrenaba con, con otra persona. Pero ahorita yo ya [...] me la estoy aventando yo solo. Y se me hace mejor, más concentrado a lo que voy, sirve de que estoy meditando, esa hora y media de hacer ejercicios estoy meditando, estoy [...] estoy relajándome, despejando mente de, de todo, es mi manera ahorita de distraerme, y pues yo digo que de divertirme, eso es lo que me gusta.⁴³⁸

El asistir de manera regular a un gimnasio es parte de un *habitus* compartido por algunos de los pastores y congregantes de *Iglesia Nuclear*, tanto de hombres como mujeres. Para los hombres es la forma de quemar o liberar energía. El ejercicio y el gimnasio fueron referidos por los cristianos solteros adultos como una forma de llevar el vacío del ocio y para redirigir la energía generada por el impulso del deseo sexual.

• **La sexualidad de los cristianos solteros adultos.**

Un tema difícil de tratar en las entrevistas fue la sexualidad. Platicar con las cristianas solteras adultas es un poco complicado pues se debe hacer en lugares públicos como una forma de cuidar su imagen, esto es entendido en el ambiente cristiano. No propiciar situaciones de riesgo y cuidar el testimonio hacia los demás. Entonces preguntarles a las cristianas solteras adultas sobre su vida sexual pone mucha presión en el entrevistador y en la entrevistada. Sin embargo, tomando el consejo de un investigador experimentado sólo hice las preguntas esperando que quisieran

⁴³⁶ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

⁴³⁷ *Viajero Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

⁴³⁸ ⁴³⁸ *Joven Solo*, entrevista.

responder. Cuatro cristianos solteros adultos me dijeron que eran vírgenes, tres mujeres y un hombre.

Las respuestas fueron muy variadas, todos aceptaron que es un tema difícil que no es tratado en la congregación sociorreligiosa, que es un tabú. La necesidad sexual está presente pero también las limitantes religiosas para que ellos en su situación la practiquen. Me llamó la atención que cuando han referido que otros solteros han tenido o tienen relaciones sexuales no manifiestan (como se esperaría) juicio alguno sobre ellos. Pero ¿cómo le hacen para satisfacer sus necesidades sexuales? Me dijeron que el ejercicio es una forma de desfogar, liberar o sacar esa energía. Otros dijeron que habían recurrido a la masturbación, hubo casos que dijeron que sí tenían o habían tenido relaciones sexuales. Otros me platicaron que cuando se sienten expuestos a material que les estimula como video, fotos, imágenes, etc., piden ayuda a Dios y se alejan de ellos.

En general todos los entrevistados reconocieron lo difícil que es mantenerse en abstinencia. De manera individual han desarrollado diferentes estrategias para disminuir, desfogar o inhibir el deseo sexual. Entienden que es una necesidad inherente al ser humano, pero que por su estado de cristiano soltero deben controlar.

Pues está difícil, si no es algo como ¿qué? Ya con la edad, cada vez, presión del afuera, del mundo si se te pone difícil el asunto [...] pero [...] por ahí me dijeron “cuando andes con [...] ganas de eso, vete al gimnasio”. En la mañana es el momento, bueno lo he leído que el hombre tiene la testosterona hasta arriba, es cuando más deseo sexual tiene, y una manera de calmarlo es ir al gimnasio. Con eso yo creo que, para no caer en circunstancias que dañen mi relación con Dios, prefiero desahogarme de otras maneras, despejando lo que es un pensamiento [...].⁴³⁹

Los cristianos solteros adultos reconocen este deseo y necesidad como: “pensamientos”, “acercamientos” y/o “prácticas”. Cuando hablaban de “pensamientos” se referían a las reacciones causadas por los estímulos auditivos y visuales a los que pueden estar expuestos a

⁴³⁹ *Joven Solo*, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 5 de julio de 2017.

través de la televisión, cine, internet y música no cristiana. Ante estos riesgos optan por evitar los contenidos que considerando sus debilidades pueden llevarlos a tener estos “pensamientos”.

O sea y procurar poner tus límites, o sea uno a lo personal sabe cuáles son sus [...] sus [...] debilidades, entonces, en cuanto a eso procuras [...] pues uso un ejemplo ¿no? Si yo sé que [...] viendo cierto tipo de contenido, en la televisión o escuchando etcétera, me va llevar a un pensamiento, que después me puede llevar a una acción. Pues evito, evito [...] ponerme en ese tipo de escenarios para poderme mantener.⁴⁴⁰

Al referirse a los “acercamientos”, mencionaron cómo son cuidadosos de no estar a solas con personas del sexo opuesto. También comentaron que el noviazgo que dura más de un año puede representar un gran riesgo de “caer” en pecado sexual. La intimidad que una relación de noviazgo implica, pone en juego “acercamientos”, “pensamientos” y probablemente “prácticas”.

Pues opino que [...] eh [...] no es lo óptimo porque [...] en mi forma de pensar, otra vez mmm [...] obviamente cuando estás en un noviazgo te gusta la persona físicamente. Entonces una de las premisas de la [...] en las que yo tengo convicciones [...] que no es sano tener relaciones sexuales antes del matrimonio. Entonces eh [...] si es muy largo el noviazgo, siento que se puede caer muy, ser muy propenso a, a que pase esa situación. O a que haya un contacto físico más elevado, más alto, más alto y pues [...] y vaya a suceder [...].⁴⁴¹

Con “prácticas” los cristianos solteros adultos hacían referencia a las realizadas en solitario como junto a otra persona del sexo opuesto. Estas pueden ser, besar, abrazar, “toquetear”, o sea, caricias en general. También, la masturbación y en casos muy extremos la propia relación sexual. En todos los casos mencionaron el factor ocio como un tipo de catalizador estimulante del deseo sexual.

Yo trato de ocupar mi itinerario, el tiempo de ocio, el tiempo de ocio el mayor enemigo en el área sexual. Si tú tienes tiempo libre estando en tu casa sin hacer nada, date por hecho que vas a caer. Si no es masturbación, tarde o temprano vas a recibir una llamadita, vas a ver una persona y quizá tengas algo que ver con ella.⁴⁴²

El ejercicio de la sexualidad que pude inferir de los cristianos solteros adultos es una evidencia de gran peso de la experiencia de su religiosidad. El compromiso y el impulso se ven

⁴⁴⁰ Solag, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 14 de julio de 2017.

⁴⁴¹ Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 12 de julio de 2017.

⁴⁴² Viajero Solo, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 1 de agosto de 2017.

en tensión por la manifestación de los componentes cognitivo, afectivo, conductual, aspiracional y relacional. Aun así, su religiosidad es considerada gris, y en algunos casos contaminante.

Formas de adaptación a la congregación sociorreligiosa desde la soltería

Hasta ahora he caracterizado a la congregación sociorreligiosa y a los cristianos solteros adultos en interacción y en disenso. La religiosidad como experiencia intersticial entre lo institucional y lo personal. La diferencia de concepciones sobre los propósitos del cristiano, una perspectiva personal y otra en términos de unidad conyugal. Para la congregación sociorreligiosa el propósito del hombre y la mujer es vivir casados sirviendo a la iglesia y a Dios; para los cristianos solteros adultos el propósito del cristiano sea hombre o mujer es servir a la iglesia y a Dios independientemente si es en lo individual o en unidad conyugal.

Ante esto los cristianos solteros adultos sólo tendrían que ajustar sus objetivos personales a los propios de la congregación sociorreligiosa, entonces tendrían que querer casarse y cumplir la estructura que la *Biblia* dice y la funciones que *Pastor Principal* enseña: el hombre como proveedor y sacerdote de la familia; la esposa el cuidado de la casa y la ayuda idónea del hombre. Por otro lado, si el cristiano soltero adulto quiere ser pastor pues deberá priorizar en casarse; y la cristiana soltera adulta entonces ver cuál es el “llamado” de su futuro esposo y someterse a él aun cuando ella pudiera tener un llamado propio y diferente. El matrimonio deberá pensar en tener hijos y así integrar el modelo de familia nuclear que se les modela.

Pero esto no siempre sucede así. Como he mostrado hay cristianos solteros adultos que han elegido mantenerse así y cumplir con su “llamado” el que fuera; también hay otros que están deseosos por encontrar a su ayuda idónea y ha pasado el tiempo y no han encontrado a la persona que se ajuste a sus expectativas. Entonces estos individuos en su preparación religiosa (y en las altas exigencias de santidad que se han creado para sí) en un intento por cumplir con los

requerimientos religiosos o “bíblicos”, se convierten en un perfil anómalo a los intereses de la *Iglesia Nuclear* en este caso.

La congregación sociorreligiosa trata hasta donde se le permite de incluir y sobre todo influir en los intereses y propósitos de sus congregantes. Las clases, las prácticas, los espacios y el sistema de definiciones de los estados de sus miembros, todo esto opera en conjunto para establecer los valores fundacionales como fundamentales en lo social y lo religioso. Ante esta lógica ética no hay forma de contradicción, por lo que todos aceptan en alguna medida esto y trabajan para su logro.

¿Cómo hacen los cristianos solteros adultos para continuar en la congregación sociorreligiosa estando conformes o no con el credo de *Iglesia Nuclear*? En el ejercicio de esta investigación pude reconocer varias de estas formas de adaptación no como perfiles de solteros sino como acotadas a situaciones personales o sociales. Pude inferir por sus relatos, que en momentos o por prácticas muy personalizadas al vivir su la religiosidad se reflejaban.

Algunos cristianos solteros adultos tratan de no hacer evidente su soltería para acomodarse a las dinámicas de los diferentes grupos de la congregación sociorreligiosa como: de varones, ministerio de alabanza y aquellos donde esta característica de soltería no fuera tan evidente. Por otro lado, suelen evitar las reuniones con matrimonios o con hijos (componente relacional de la religiosidad). Otros manifiestan su individualidad al promover la libertad y nuevas formas de vivir en cristianismo, a veces enfrentando a las autoridades de cara y otros expresando sus ideas y creencias que no coinciden en espacios más reducidos. Otros que buscan los medios para ajustarse, a veces forzando situaciones para convertirse en matrimonios aunque no siempre exitosos. Y un gran número que suelen dejar la congregación sociorreligiosa, en algunos casos frustrados.

La soltería como un estado de vida moldeado por expectativas sociales, económicas, culturales y religiosas es compleja. Como expuse anteriormente, las presiones sociales, de la congregación y de los propios cristianos solteros adultos hacen su experiencia entre frustrante como placentera. Existen momentos de libertad y soledad cuando ellos no los planean o desean. No siempre están presionados explícitamente, cada quien define su condición y buscan la forma de sentirse a gusto, conformes. Para *Iglesia Nuclear* hasta cierto punto son miembros comprometidos y disponibles (religiosidad gris) que aportan a la congregación sociorreligiosa. Para los cristianos solteros adultos que logran adaptarse a *Iglesia Nuclear*, esta es su casa de alimento donde su familia asiste, donde pueden aportar a la iglesia, donde son “diferentes” y son “parte de”.

Capítulo 6.

Las interpretaciones de la *Biblia* como fuente de tensiones y el disenso colaborativo

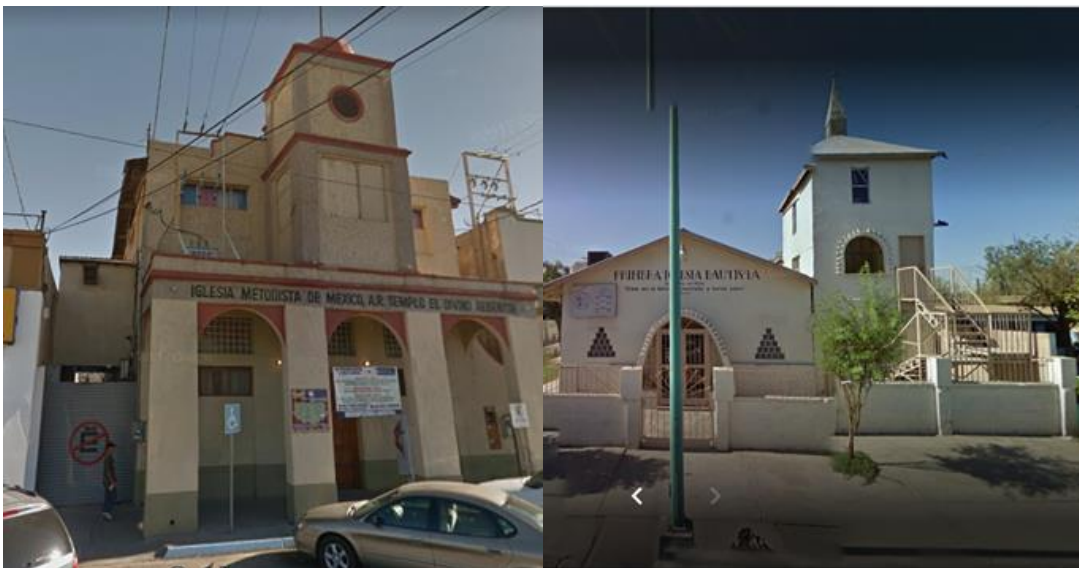
Mientras estaba haciendo trabajo de campo y entrevistas en *Iglesia Nuclear*, una pregunta seguía inquietándome, ¿cómo es posible que todos estudien la misma doctrina y tengan ideas diferentes? O hasta que lleguen a cuestionar las enseñanzas de la iglesia y sus pastores. Si todos usan un mismo libro sagrado, la *Biblia*, aun así tienen ideas y aplicaciones diferentes de la doctrina cristiana evangélica. Algunos conceptos teológicos sobre la lectura e interpretación de la *Biblia* y las “sanas doctrinas” pueden explicar esto. El cristianismo protestante en su afán de poner al alcance de todos los creyentes el contenido de la *Biblia* ha desarrollado muy variadas versiones de la misma. Aunado a esto, cada día aparecen o son nombrados más líderes y pastores laicos, que ponen en juego su interpretación personal de la doctrina cristiana evangélica o de la *Biblia*. Las diferencias de interpretación de la *Biblia* es un tema necesario para comprender el fenómeno de la religiosidad gris de los cristianos solteros adultos dentro de la *Iglesia Nuclear*. Resulta fundamental entender desde la teología cristiana qué es predicar para poder comprender lo que implica simbólicamente un pastor o predicador, y cómo los cristianos evangélicos⁴⁴³ pueden buscar otras interpretaciones de los textos de la *Biblia*, lo cual en algunos casos puede resultar en disenso.

⁴⁴³ Uso el término cristiano evangélico y sus variaciones para distinguir del cristiano protestante que es asociado a las iglesias históricas (metodistas, presbiterianas, bautistas, etc.).

Las versiones de la *Biblia* y la iglesia multiforme

Una pregunta común al interactuar con los cristianos evangélicos es ¿por qué hay tantos tipos de iglesias cristianas evangélicas?, también cabe la pregunta, ¿para qué hay tantas formas de iglesias? A estas preguntas algunos líderes cristianos responden con una cita bíblica: “Porque así como el cuerpo es uno, y tiene muchos miembros, pero todos los miembros del cuerpo, siendo muchos, son un solo cuerpo, así también Cristo”.⁴⁴⁴ Con esto los cristianos evangélicos argumentan los diferentes formatos de iglesia, de liturgia y de enfoques. Por ejemplo, iglesias en edificios con características arquitectónicas clásicas (ver Imagen 8), con diferente orden en las ceremonias y rituales; y con diferente “llamado” como: hacia los que están en la cárcel, a las misiones, a los drogadictos, los migrantes y en el caso de *Iglesia Nuclear*, hacia la familia.

Imagen 8. Estilos arquitectónicos clásicos de iglesias protestantes históricas



Fuentes: Google maps en la búsqueda de Iglesia Metodista Mexicali y Primera Iglesia Bautista Mexicali el 29 de abril de 2019. <https://www.google.com.mx>

⁴⁴⁴ De la primera epístola a los Corintios (12:12), en la *Biblia* (versión Reina-Valera 1960).

En el campo religioso cristiano protestante⁴⁴⁵ existe una práctica esencial que es la lectura y reflexión de la *Biblia*. Una de las razones por las que la Reforma Protestante se dio fue al discutir el abuso que las autoridades clericales en contra de los creyentes cristianos al imponerles prácticas que les aseguraban les daría el acceso al paraíso. El enseñar la palabra de Dios y hacerla accesible tanto en lo físico como en su contenido ha sido hasta la actualidad un propósito del cristianismo protestante. Como señalé en el primer capítulo, la *Iglesia Nuclear* hace una campaña anual para leer toda la *Biblia* durante el año; en el capítulo cuatro algunos de los cristianos solteros adultos mencionaron estar leyendo la *Biblia* y hasta algunos mencionaron dicha campaña.

En el caso de *Iglesia Nuclear* y en algunas otras iglesias a las que tuve oportunidad de visitar pude observar que cada vez que se hacía referencia a un texto bíblico, se presentaba por medio de un proyector en una pantalla para que todos los congregantes pudieran verlo. Por lo general se escribe el párrafo y al final del mismo se puede observar la cita para localizarlo en la *Biblia*. Observé que además de la cita bíblica aparece una nomenclatura que indica de cual versión de la *Biblia* se extrajo el párrafo, por ejemplo:

“Por el poder de Dios
que obra en nosotros,
Él puede hacer mucho más
de lo que jamás podríamos
pedir o imaginar.
(Efesios 3:20 PDT)”⁴⁴⁶

Como se puede apreciar en el ejemplo, al final de la cita aparecen unas siglas que señalan la versión de la traducción y edición de la *Biblia*. Entonces PDT significa *Palabra de Dios para*

⁴⁴⁵ Me refiero al cristianismo que se configuró posterior a la Reforma Protestante donde Martin Lutero figura como exponente y que promovió el conocimiento de la palabra de Dios a partir de la lectura y estudio de la *Biblia*.

⁴⁴⁶ Párrafo copiado en trabajo de campo en *Iglesia Nuclear* durante una reunión general en enero de 2019. Con Efesios se refiere al libro de la *Biblia* llamado carta a los Efesios.

Todos,⁴⁴⁷ una versión del texto sagrado cristiano evangélico cuyo propósito es comunicar una traducción que exprese el significado original de manera fácil y agradable.

La *Biblia* es un texto sagrado para el cristianismo que ha sido compilado y editado en por las autoridades de la Iglesia tanto Católica como Evangélica. Las fuentes de la *Biblia* son manuscritos muy antiguos escritos en arameo, griego y latín. Ha sido traducida una gran variedad de leguas e idiomas. Con el cristianismo evangélico el acceso a este texto sagrado se ha extendido a gran parte del mundo. La intención de las revisiones y traducciones de la Biblia pretenden hacer accesible el texto y también el significado y sentido del mismo. De ahí que constantemente se editan versiones al lenguaje actual. Se siguen editando las traducciones más antiguas pero para un público muy particular, para aquellos que hacen estudios bíblicos comparativos y para las generaciones mayores de cristianos evangélicos.

La gran variedad de las traducciones de la Biblia se da por las revisiones de documentos antiguos que no habían sido descubiertos y al retomar las versiones en arameo, griego y hebreo (ver Tabla 5). Existen diferentes compilaciones de otros libros que no son aceptados en el canon protestante, considerados apócrifos por el canon cristiano protestante y evangélico.⁴⁴⁸

⁴⁴⁷ Según *Bible Gateway*, recuperado el 24 de febrero de 2019, de:
<https://www.biblegateway.com/versions/Palabra-de-Dios-para-Todos-Biblia-PDT/>

⁴⁴⁸ Estos libros son en el Antiguo Testamento: Tobías, Judit, I y II Macabeos, Sabiduría, Eclesiástico, Baruc y Carta de Jeremías. El canon cristiano católico de la *Biblia* si los incluye.

Tabla 5 Versiones de la *Biblia* más usadas por los cristianos evangélicos

Versión de la Biblia	Descripción
La Biblia de las Américas	Esta es una nueva traducción de las Escrituras de los idiomas originales. Completado en 1986 por un equipo de eruditos bíblicos evangélicos latinoamericanos, La Biblia de las Américas, una obra original traducida del hebreo-araméo y griego directamente al español moderno. La Biblia de las Américas presenta la Palabra de Dios en un estilo claro y fluido a la vez que se adhiere estrictamente a los textos hebreos y griegos. Seguir los mismos principios de traducción establecidos para la Biblia de las Américas de NASB es comprensible para el público en general y también es adecuado para un estudio serio.
Dios Habla Hoy	Dios Habla Hoy (DHH), también conocida como Versión Popular, es una traducción ecuménica de la Biblia hecha por biblistas de diversas confesiones cristianas. Fue publicada por las Sociedades Bíblicas Unidas y el CELAM. Tiene los textos deuterocanónicos. Está escrita en un lenguaje sencillo y adaptado al español de América. Esta Biblia fue traducida de los textos originales auspiciada por las Sociedades Bíblicas Unidas, grupo protestante que se dedica a la divulgación de biblias que fue condenada por los papas del Siglo XIX en especial por Beato Pío IX. Con este dato se desmiente el testimonio del Padre Eliecer Salesman (Padre Gustavo García) del Apostolado Bíblico Católico en Bogotá que dice que las Sociedades Bíblicas no son una secta sino un grupo que difunde la Biblia sin importar la confesionalidad. El Papa Pío IX condenó magistralmente a las Sociedades Bíblicas como maliciosas y ningún católico puede ponerse a defender sus obras que corrompen la fe y las Sagradas Escritura. Esta Biblia fue traducida conjuntamente por católicos y protestantes.
Nueva Traducción Viviente	La Santa Biblia, Nueva Traducción Viviente (NTV), es una nueva traducción en la que se trabajó alrededor de diez años. Es fruto del trabajo de más de cincuenta eruditos en las áreas de teología, traducción, estudios lingüísticos, corrección de estilo, corrección de gramática, tipografía, edición y otros. También representa una asociación entre varios ministerios y editoriales como la editorial Tyndale, la Editorial Unilit y la Asociación Luis Palau.
Nueva Versión Internacional	En 1979, la Sociedad Bíblica Internacional (ahora Bíblica) decidió producir un Nuevo Testamento en español siguiendo los principios de traducción de la NVI, en los que trabajaron con varias personas y comités durante más de diez años. El proceso de traducción buscó preservar el idioma original teniendo en cuenta también el idioma de destino. Se conservaron muchas frases originales y conocidas, pero se introdujeron otras para comunicar conceptos "que no son tan claros en otras versiones".

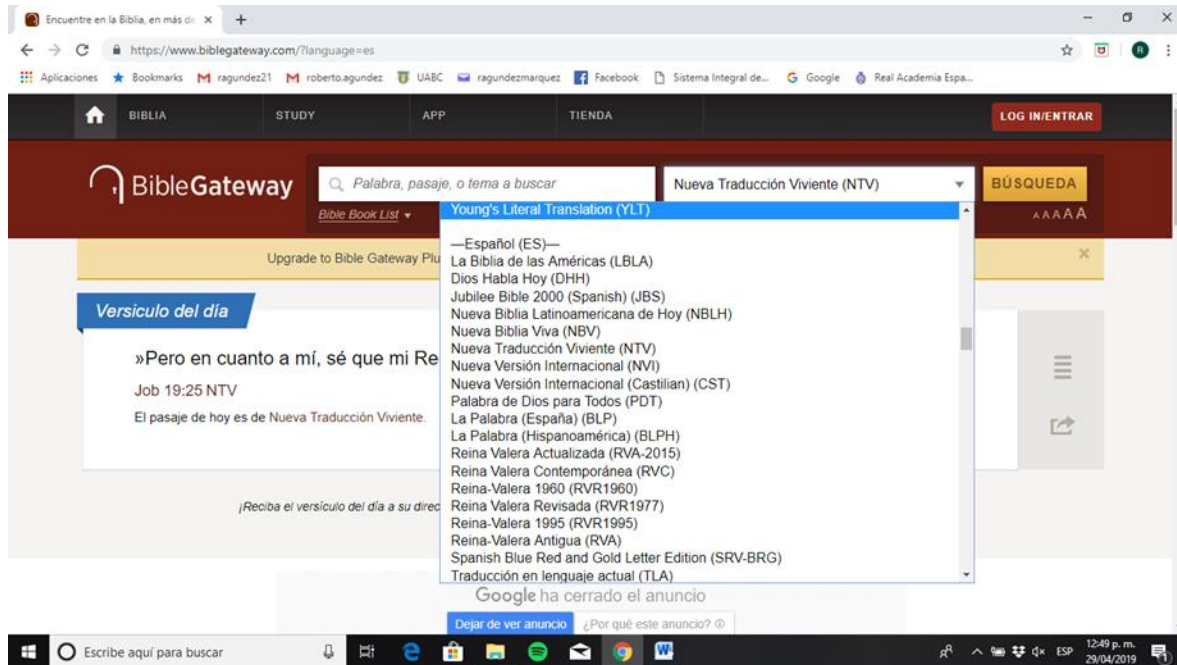
Traducción en Lenguaje Actual	Sociedades Bíblicas Unidas ha tomado en cuenta el cambio que sufre el idioma con el paso del tiempo y ha realizado la Traducción en lenguaje actual, que conserva la belleza literaria adaptada al mundo actual. Se ha traducido de tal manera que su mensaje sea equivalente al del texto original, pero de modo que pueda leerse en voz alta con fluidez, y que pueda escucharse sin problemas de comprensión.
Reina-Valera Revisada 1960	Esta revisión del RVR ha sido el texto básico más utilizado por la iglesia evangélica de habla hispana. Es la traducción más querida de los cristianos hispanohablantes porque conserva el estilo tradicional de la lengua española.
Reina-Valera Actualizada	Esta versión de las Sagradas Escrituras está basada en la versión Reina-Valera Actualizada que fue publicada por la Casa Bautista de Publicaciones/Editorial Mundo Hispano, en forma parcial desde 1982, y como Biblia completa en 1989, y luego sometida a revisiones en el año 1999 y 2006. La RVA fue una revisión de la Reina-Valera de 1909 tomando en cuenta ambos testamentos en sus idiomas originales y cotejando el texto con una veintena de otras versiones antiguas y modernas. El resultado es una revisión que ofrece muchas de las bondades de una nueva traducción pero que retiene el sabor clásico de la antigua versión de Casiodoro de Reina (publicada originalmente en 1569) y de su primera revisión hecha por Cipriano de Valera (publicada en 1602). Con su filosofía de fidelidad, honestidad y claridad, la RVA 2015 es una traducción moderadamente literal.
Peshitta	Biblia basada en el texto Peshitta, un antiguo manuscrito bíblico en arameo, el idioma del Señor Jesús y Sus apóstoles. El resurgimiento del interés actual por el arameo bíblico se manifiesta principalmente en la traducción del texto Peshitta al español. Este texto, obra cumbre de la literatura aramea, dejó registrado para la posteridad el mensaje del evangelio en un idioma claro, sencillo y directo, que es el significado de “Peshitta”.

Fuente: Elaboración propia con información de: www.biblegateway.com y de www.bhpublishinggroup.com

Existe un gran mercado de textos cristianos con temáticas muy diversas, así como la oferta en diferentes plataformas como: librerías cristianas, algunas tiendas de autoservicio (por ejemplo *Walmart*), librerías cristianas virtuales, servicios de venta por internet como *Amazon*. También existen canales especializados en estudios de la *Biblia* en redes sociales como *El proyecto Biblia*, en *YouTube*. Páginas en internet que ofrecen el acceso a diferentes versiones y

en diferentes idiomas de la *Biblia* como *BibleGateway*⁴⁴⁹ (ver Imagen 9). Además de numerosas aplicaciones para *smartphones* donde se puede consultar este texto sagrado.

Imagen 9. Página de internet *BibleGateway*



Fuente: Captura de pantalla de *BibleGateway* recuperado el 29 de abril de 2019 de:
<https://www.biblegateway.com/?language=es>

En el cristianismo evangélico como se revisó⁴⁵⁰ en el componente afectivo y el conductual de la religiosidad de los cristianos solteros adultos, la lectura y estudio de la *Biblia* no están limitados, ni prohibidos. Cualquier cristiano puede tener a su alcance versiones de estudio como: *Santa Biblia Thompson*, *Biblia de estudio MacArthur* con notas y herramientas complementarias para hacer estudios más profundos. Además de las concordancias, comentarios bíblicos y diccionarios bíblicos ilustrados.

⁴⁴⁹ Según *BibleGateway* pude identificar 15 diferentes versiones de la *Biblia* tan solo en español. <https://www.biblegateway.com/?language=es>

⁴⁵⁰ Ver en el capítulo cuatro las secciones *Componente afectivo* y *Componente conductual* páginas 168 y 171 respectivamente.

Poseer diferentes versiones de la *Biblia* como las señaladas, diccionarios, comentarios y más apoyos para el estudio bíblico representa acumulación de capital cultural en estado objetivado,⁴⁵¹ el cual puede ser ostentado en las reuniones formales e informales de la congregación sociorreligiosa. Este capital cultural en relación directa con el capital religioso y aunado a otros capitales como el social y el simbólico⁴⁵² pueden abrir espacios en el campo socioreligioso en forma de “pláticas” a grupos pequeños y en algunas ocasiones a “prédicas” desde la plataforma principal.

Algunas observaciones empíricas del uso de la Biblia

En las diferentes entrevistas tanto los pastores como los cristianos solteros adultos hicieron referencias a porciones de la *Biblia*, a veces literales y en otras parafraseadas. Para cotejar lo que decían consideré necesario rastrear las porciones, en ocasiones era casi imposible encontrarlas en una sola versión. Esta situación muestra que ya no existe una sola fuente de información sobre su religión; y que de acuerdo a los perfiles de los sujetos hipermodernos tienen mayor acceso a estas y se sirven de diversas fuentes para satisfacer sus necesidades de información. Para mostrar los hallazgos ejemplificaré algunas referencias que hicieron algunos entrevistados sobre pasajes bíblicos y la búsqueda que hice en diferentes versiones para rastrearlas en la *Biblia*. En el primer ejemplo presento una cita bíblica que hace *Copastor* cuando comenta sobre las prácticas que no deben hacer los cristianos, al parecer alude a la primera carta a los Corintios (6:9). Comparé varias versiones de traducciones de la *Biblia* para localizar la referencia (ver Tabla 6). En este caso, *Copastor*, al parafrasear la cita utiliza elementos de diferentes versiones de la *Biblia*, lo

⁴⁵¹ Según Bourdieu:

El capital cultural puede existir en tres formas o estados: en estado interiorizado o incorporado [...]; en estado objetivado, en forma de bienes culturales, cuadros, libros, diccionarios, instrumentos o máquinas [...].

Pierre Bourdieu, *Poder, Derecho y Clases Sociales*, 136.

⁴⁵² Como se vio en el capítulo dos en la sección *Juego de capitales*, página 108.

cual dificulta su búsqueda y más que una cita esto podría tomarse como una apropiación del lenguaje bíblico. El uso de la palabra “varón” me permitió identificar la versión que podría estar tomando como referencia, la Revisión Reina-Valera de 1960 de la *Biblia*. Esta versión es de las más conocidas y utilizada por cristianos evangélicos conservadores y por las iglesias protestantes históricas y más tradicionales. Los cristianos que suelen estudiar la *Biblia* buscando más profundidad (teológica) la usan. Los creyentes más jóvenes y los recién conversos usan versiones con traducciones a un lenguaje más actual, un tanto coloquial.

Tabla 6. Comparativo de versiones bíblicas

Versión	Cita bíblica 1 Corintios (6:9)
Entrevista	“no se engañen, ni los borrachos, ni los adúlteros, ni los que se echan con varón van a ver el reino de Dios”. (<i>Copastor</i> , entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 30 de mayo de 2017).
Reina-Valera 1960	¿No sabéis que los injustos no heredarán el reino de Dios? No erréis; ni los fornicarios, ni los idólatras, ni los adúlteros, ni los afeminados, ni los que se echan con varones,
La Biblia de las Américas	¿O no sabéis que los injustos no heredarán el reino de Dios? No os dejéis engañar: ni los inmorales, ni los idólatras, ni los adúlteros, ni los afeminados, ni los homosexuales,
Nueva Versión Internacional	¿No saben que los malvados no heredarán el reino de Dios? ¡No se dejen engañar! Ni los fornicarios, ni los idólatras, ni los adúlteros, ni los sodomitas, ni los pervertidos sexuales,
Nueva Traducción Viviente	¿No se dan cuenta de que los que hacen lo malo no heredarán el reino de Dios? No se engañen a sí mismos. Los que se entregan al pecado sexual o rinden culto a ídolos o cometen adulterio o son prostitutas o practican la homosexualidad
Traducción en Lenguaje Actual	No se dejen engañar. Ustedes bien saben que los que hacen lo malo no participarán en el reino de Dios. Me refiero a los que tienen relaciones sexuales prohibidas,[a] a los que adoran a los ídolos, a los que son infieles en el matrimonio, a los afeminados, a los hombres que tienen relaciones sexuales con otros hombres, a los ladrones, a los que siempre quieren más de lo que tienen, a los borrachos, a los que hablan mal de los demás, y a los tramposos. Ninguno de ellos participará del reino de Dios.

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

En el segundo caso muestro un posible ejemplo revelación a través de la cita bíblica que *Pastor Principal* interpreta para crear la visión y dogma de *Iglesia Nuclear*, elaboré un tabla donde anoto cómo aparece la cita en diferentes versiones de la *Biblia* (ver Tabla 7). Quiero mostrar cómo en lo literal en las diferentes versiones no se habla de funciones en la familia, sino recomendaciones respecto a la relación entre cónyuges. En los subtítulos del capítulo señalado aparecen según cada versión: *Someteos los unos a los otros* (Reina-Valera 1960), *Cristo y la iglesia, un modelo para el hogar* (La Biblia de las Américas), *Deberes conyugales* (Nueva Versión Internacional), *Relaciones guiadas por el Espíritu: el matrimonio* (Nueva Traducción Viviente) y *Vivir obedeciendo a Dios* (Traducción en Lenguaje Actual). Según entiendo la perspectiva teológica refiere que este pasaje es una alegoría de la relación entre Cristo y la iglesia.

Como parte de la revelación (ver Tabla 8) es más clara la interpretación de la cita bíblica cuando *Pastor Principal* afirma que en el Génesis se instituye el “matrimonio” y es oficiado por Dios. La versión que más semejanza tiene a la forma como la cita el entrevistado es la Nueva Versión Internacional de la *Biblia*. Esta versión es más utilizada por los cristianos más jóvenes o de conversión reciente pues utiliza un lenguaje más sencillo y actualizado.

Tabla 7. Ejemplo 1 de revelación de una cita bíblica

Versión	Cita bíblica Efesios (5: 22-25)
Entrevista	<p>Porque Dios establece una estructura para que funcione la familia y está en la <i>Biblia</i> ¿verdad? Es el hombre, la mujer y los hijos ¿verdad? en ese orden [...] de autoridad. No quiere decir que este orden de autoridad haga menos a la mujer o por el hecho de que la Biblia mencione que es ayuda idónea, no la hace ser una, persona de segunda clase, no. Tiene un valor y tiene una función. Y el hombre es la autoridad en su hogar, obviamente si lo vemos a grandes rasgos ¿verdad? el, el matrimonio es un trabajo [...] en interdependencia. (<i>Pastor Principal</i>, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de septiembre de 2017).</p>
Reina-Valera 1960	<p>Las casadas estén sujetas a sus propios maridos, como al Señor; porque el marido es cabeza de la mujer, así como Cristo es cabeza de la iglesia, la cual es su cuerpo, y él es su Salvador. Así que, como la iglesia está sujeta a Cristo, así también las casadas lo estén a sus maridos en todo. Maridos, amad a vuestras mujeres, así como Cristo amó a la iglesia, y se entregó a sí mismo por ella,</p>
La Biblia de las Américas	<p>Las mujeres estén sometidas a sus propios maridos como al Señor. Porque el marido es cabeza de la mujer, así como Cristo es cabeza de la iglesia, siendo El mismo el Salvador del cuerpo. Pero así como la iglesia está sujeta a Cristo, también las mujeres deben estarlo a sus maridos en todo. Maridos, amad a vuestras mujeres, así como Cristo amó a la iglesia y se dio a sí mismo por ella,</p>
Nueva Versión Internacional	<p>Esposas, sométanse a sus propios esposos como al Señor. Porque el esposo es cabeza de su esposa, así como Cristo es cabeza y Salvador de la iglesia, la cual es su cuerpo. Así como la iglesia se somete a Cristo, también las esposas deben someterse a sus esposos en todo. Esposos, amen a sus esposas, así como Cristo amó a la iglesia y se entregó por ella</p>
Nueva Traducción Viviente	<p>Para las esposas, eso significa: sométase cada una a su marido como al Señor, porque el marido es la cabeza de su esposa como Cristo es cabeza de la iglesia. Él es el Salvador de su cuerpo, que es la iglesia. Así como la iglesia se somete a Cristo, de igual manera la esposa debe someterse en todo a su marido. Para los maridos, eso significa: ame cada uno a su esposa tal como Cristo amó a la iglesia. Él entregó su vida por ella</p>
Traducción en Lenguaje Actual	<p>Las esposas deben sujetarse a sus esposos, así como lo hacen con Cristo. Porque el esposo es cabeza de su esposa, así como Cristo es cabeza de su iglesia, y también su Salvador. Cristo es la cabeza, y la iglesia es el cuerpo. Por eso, la esposa debe sujetarse a su esposo en todo, así como la iglesia se sujeta a Cristo. Los esposos deben amar a sus esposas, así como Cristo amó a la iglesia y dio su vida por ella.</p>

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Tabla 8. Ejemplo 2 de revelación de una cita bíblica

Versión	Cita bíblica Génesis (1:26)
Entrevista	Bueno nosotros, nuevamente tenemos bien claro que el matrimonio empezó en Dios. De ahí cuando uno va al libro de Génesis te das cuenta que Dios creó al hombre a su imagen y semejanza. Y creó hombre y mujer, Dios los creó. Y entonces ahí [...] nosotros tomamos el primer matrimonio sobre la faz de la Tierra, Dios no solamente creó al hombre, creó un matrimonio. Creó un hombre y una mujer, para formar una familia. Y entonces Dios mismo oficia la primera ceremonia de, de matrimonio ¿verdad? en el Edén. Y Dios mismo como Padre y Creador entrega a la mujer al hombre. (<i>Pastor Principal</i> , entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de septiembre de 2017).
Reina-Valera 1960	Entonces dijo Dios: Hagamos al hombre a nuestra imagen, conforme a nuestra semejanza; y señoree en los peces del mar, en las aves de los cielos, en las bestias, en toda la tierra, y en todo animal que se arrastra sobre la tierra. Y creó Dios al hombre a su imagen, a imagen de Dios lo creó; varón y hembra los creó.
La Biblia de las Américas	Y dijo Dios: Hagamos al hombre a nuestra imagen, conforme a nuestra semejanza; y ejerza[a] dominio sobre los peces del mar, sobre las aves del cielo, sobre los ganados, sobre toda la tierra, y sobre todo reptil que se arrastra sobre la tierra. Creó, pues, Dios al hombre a imagen suya, a imagen de Dios lo creó; varón y hembra los creó.
Nueva Versión Internacional	y dijo: «Hagamos al ser humano a nuestra imagen y semejanza. Que tenga dominio sobre los peces del mar, y sobre las aves del cielo; sobre los animales domésticos, sobre los animales salvajes,[a] y sobre todos los reptiles que se arrastran por el suelo». Y Dios creó al ser humano a su imagen; lo creó a imagen de Dios. Hombre y mujer los creó,
Nueva Traducción Viviente	Entonces Dios dijo: «Hagamos a los seres humanos[a] a nuestra imagen, para que sean como nosotros. Ellos reinarán sobre los peces del mar, las aves del cielo, los animales domésticos, todos los animales salvajes de la tierra[b] y los animales pequeños que corren por el suelo». Así que Dios creó a los seres humanos[c] a su propia imagen. A imagen de Dios los creó; hombre y mujer los creó.
Traducción en Lenguaje Actual	Al ver Dios tal belleza, dijo: «Hagamos ahora al ser humano tal y como somos nosotros. Que domine a los peces del mar y a las aves del cielo, a todos los animales de la tierra, y a todos los reptiles e insectos». Fue así como Dios creó al ser humano tal y como es Dios. Lo creó a su semejanza. Creó al hombre y a la mujer,

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Ante estos ejemplos de interpretación de citas bíblicas nadie cuestiona cómo se llegó a tales conclusiones. En algunas congregaciones se da por sentado que el pastor o predicador⁴⁵³ tienen la autoridad y conocimiento o “revelación” para interpretarlo así. Una de las funciones del pastor es predicar, como encargado del rebaño de Dios y como responsable de alimentarlo con la palabra de Dios.

Ahora mostraré algunos ejemplos de cómo también los congregantes, en estos casos los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear* que entrevisté, usan diferentes versiones de traducciones de la *Biblia* y tienen sus propias formas de apropiarse e interpretarla.

En las primeras entrevistas con *Viajero Solo* al relatarme sobre su divorcio en relación a sus interacciones con los miembros de *Iglesia Nuclear* me mencionó una cita bíblica. Hice la búsqueda en diferentes versiones y presento algunos resultados (ver Tabla 9). En lo general, la forma de enunciar la cita parece coincidir con las versiones revisadas, pero el uso de la palabra “ciertamente” me llamó la atención pues no aparece en ninguna de ellas. Este adverbio aparece por lo general en la Revisión Reina-Valera 1960 de la *Biblia*. Ante esto podría inferir que aunque en la cita no aparece el adverbio, la versión que lee o a que trata hacer referencia *Viajero Solo* es la que mencionada. Esto podría ser consistente con el uso de esta versión por los cristianos protestantes y evangélicos que estudian la *Biblia* de manera más sistemática o “profunda”, ya que, el entrevistado me dijo que además de servir en el Ministerio de Alabanza también daba clases de discipulados.

⁴⁵³ Según el Diccionario de la Lengua Española:
Del lat. praedicātor, -ōris. 1. adj. Que predica. U. t. c. s.
2. m. Orador que predica o declara la palabra de Dios.
Recuperado el 23 de octubre de 2018 de <https://dle.rae.es/?id=TxeyIqu>.

Tabla 9. Ejemplo 1 de apropiación de una cita bíblica por cristiano soltero adulto

Versión	Cita bíblica Evangelio según Mateo (19: 6)
Entrevista	Más sin embargo pues hay, hay una palabra donde, cuando a Jesús le preguntan que qué piensa del divorcio y él le dice: “ciertamente lo que Dios unió no lo separe el hombre”. (<i>Viajero Solo</i> , entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 28 de marzo de 2017).
Reina-Valera 1960	Así que no son ya más dos, sino una sola carne; por tanto, lo que Dios juntó, no lo separe el hombre.
La Biblia de las Américas	Por consiguiente, ya no son dos, sino una sola carne. Por tanto, lo que Dios ha unido, ningún hombre lo separe.
Nueva Versión Internacional	Así que ya no son dos, sino uno solo. Por tanto, lo que Dios ha unido, que no lo separe el hombre.
Nueva Traducción Viviente	Como ya no son dos sino uno, que nadie separe lo que Dios ha unido.
Traducción en Lenguaje Actual	De esta manera, los que se casan ya no viven como dos personas separadas, sino como si fueran una sola. Por tanto, si Dios ha unido a un hombre y a una mujer, nadie debe separarlos.

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Otro ejemplo, lo tomo de una de las entrevistas con *Solana*, cuando al platicar sobre cómo son señalados los solteros dentro de *Iglesia Nuclear* argumentaba sobre su decisión de mantenerse soltera. Al buscar la referencia en la *Biblia* sobre su argumento encontré un capítulo completo que habla sobre el matrimonio y sobre los solteros. De aquí extraigo una porción de la primera carta a los Corintios (7:37-38) y (7:40) (ver Tabla 10). Las versiones más parecidas a la forma como *Solana* expresa el mensaje y el sentido del mismo considero que son de la Nueva Versión Internacional, de la Nueva Traducción Viviente y de la Traducción en Lenguaje Actual. Una vez más en consistencia, estas versiones son usadas más comúnmente con los cristianos más jóvenes o de reciente conversión. *Solana* es la cristiana soltera adulta del grupo que entrevisté de menor edad.

Tabla 10. Ejemplo de paráfrasis de una cita bíblica por cristiana soltera adulta

Versión	Cita bíblica I carta a los Corintios (7: 37- 38) y (7:40)
Entrevista	[...] hay una parte en la biblia, o sea en nuestros fundamentos que dice que si no te casas es mejor. Que es mejor incluso que casarte. Entonces hay que tener en cuenta todas las partes de la biblia, el matrimonio es algo, es una bendición, estar con una persona, tener una familia. Y que bueno, que shilo. Pero también no estarlo, también es una bendición. Entonces por esas dos partes donde yo me baso en mis convicciones y, y confianza. (Solana, entrevista por el autor, grabación en audio. Mexicali, Baja California, 24 de enero de 2017).
Reina-Valera 1960	<p>Pero el que está firme en su corazón, sin tener necesidad, sino que es dueño de su propia voluntad, y ha resuelto en su corazón guardar a su hija virgen, bien hace.</p> <p>De manera que el que la da en casamiento hace bien, y el que no la da en casamiento hace mejor.</p> <p>Pero a mi juicio, más dichosa será si se quedare así; y pienso que también yo tengo el Espíritu de Dios.</p>
La Biblia de las Américas	<p>Pero el que está firme en su corazón, y sin presión alguna, y tiene control sobre su propia voluntad, y ha decidido en su corazón conservar soltera a su hija, bien hará.</p> <p>Así los dos, el que da en matrimonio a su hija virgen, hace bien; y el que no la da en matrimonio, hace mejor.</p> <p>Pero en mi opinión, será más feliz si se queda como está; y creo que yo también tengo el Espíritu de Dios.</p>
Nueva Versión Internacional	<p>Pero el que se mantiene firme en su propósito, y no está dominado por sus impulsos, sino que domina su propia voluntad, y ha resuelto no casarse con su prometida, también hace bien. De modo que el que se casa con su prometida hace bien, pero el que no se casa hace mejor.</p> <p>En mi opinión, ella será más feliz si no se casa; y creo que yo también tengo el Espíritu de Dios.</p>
Nueva Traducción Viviente	<p>Pero si ha decidido con toda firmeza no casarse y no hay urgencia y puede controlar sus pasiones, hace bien en no casarse.</p> <p>Así que el que se casa con su prometida hace bien, y el que no se casa hace aún mejor.</p> <p>Sin embargo, en mi opinión, sería mejor para ella no volver a casarse, y pienso que, al decirles esto, les doy consejo del Espíritu de Dios.</p>
Traducción en Lenguaje Actual	Pero si alguno no se siente obligado a casarse y

puede controlar sus deseos, hará bien en no casarse. Así que, quien se casa hace bien, y quien no se casa, hace mejor.

Sin embargo, creo que sería más feliz si no volviera a casarse. Me permito opinar, pues creo que yo también tengo el Espíritu de Dios.

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

A través de estos ejemplos observé cómo actúa la subjetividad en la interpretación y apropiación desde diferentes perspectivas y cómo los sujetos adaptan a sus argumentos las citas de la *Biblia* que consideran que mejor se ajustan a sus creencias. Me percaté que no siempre en lo literal los fragmentos bíblicos expresan una sola interpretación, ya que, si se lee el capítulo completo pueden encontrarse otros sentidos. Como lo señalan algunos cristianos, para interpretar la *Biblia* es importante considerar que entran en juego el contexto sociocultural, espacial y temporal de lo que se lee. Entonces cualquiera puede leer y entender algo, pero no siempre será lo que se debe entender. Es necesario entonces un “saber leer” particular, al que se refieren como de tipo teológico. Además es necesario que quien interprete la *Biblia* y lo predique ostente acumulación de capital cultural, religioso y simbólico para ser legitimado.

Tensiones y disensos como poder simbólico

El acto de hablar es un ejercicio de poder. El acto de interpretar y decirlo es meta-poder. ¿Quién legitima al que habla? Y, ¿cómo el que interpreta ejerce poder sobre el interpretado? O, ¿qué tiene más peso la palabra escrita o el enunciado hablado? En el caso de la congregación sociorreligiosa los intereses definen la conformación de los campos y la caracterización de los capitales que se producen, se acumulan y se ponen en juego. Plantearé cómo se ejerce el poder simbólico desde las prácticas de leer, interpretar y predicar los principios bíblicos y la doctrina en la congregación sociorreligiosa.

Observé que los pastores y los cristianos solteros adultos de *Iglesia Nuclear*, para argumentar sobre la familia, matrimonio o la soltería hacían uso distinto de porciones de la *Biblia*. En ocasiones explicaban que la interpretación debía ser cultural. Con esto algunos cristianos evangélicos se refieren a la aplicación sólo en el contexto cultural y temporal bíblico. Esto es, que tenía aplicación en los términos de la cultura judía en la etapa o tiempo en que se encontraban, así como en los tiempos de la iglesia primitiva en el Nuevo Testamento de la *Biblia*. Este tipo de diferencias de interpretación son comunes en las iglesias con un pastorado de origen laico y no siempre son explicadas a los congregantes.

La diferencia de interpretación, desde la opinión de cristianos evangélicos que han recibido educación teológica formal, ha derivado en la creación de nuevas doctrinas que no siempre son acordes a los principios establecidos en la *Biblia*. Esta situación ha llevado a algunos pastores laicos a estudiar teología. Algunas asociaciones denominacionales y de las iglesias protestantes históricas han hecho revisiones y han acordado las doctrinas bíblicas y aquellas que se denominan “doctrina no sana”. Al respecto el teólogo Pearlman afirma:

Las doctrinas del Nuevo Testamento, tal como fueron expuestas originalmente, son simples y se pueden definir con sencillez. Pero con el transcurso de los años, la iglesia se vio confrontada con puntos de vista erróneos y defectuosos con respecto a doctrinas, y se vio obligada entonces a cercarlas y protegerlas con definiciones. De este proceso de definición exacto y detallado surgieron los credos. Las declaraciones doctrinales desempeñaron un papel importante y a la vez necesario en la vida de la iglesia, y se convirtieron en obstáculos sólo cuando la fe viva fue reemplazada por el mero asentimiento a dichas declaraciones.⁴⁵⁴

Para explicar desde la perspectiva del cristianismo evangélico las prácticas de la lectura, interpretación y predicación de la *Biblia* es necesario entender tres conceptos que desde la teología cristiana evangélica son importantes y clarificadores: inspiración, revelación e iluminación. Según Pearlman citando al *Diccionario Webster* la inspiración es: “Es la influencia

⁴⁵⁴ Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 15.

sobrenatural del Espíritu de Dios ejercida sobre la mente del hombre, influencia que capacitó a los profetas, apóstoles y escritores sagrados para exponer la verdad divina sin mezcla de error”.⁴⁵⁵ Siguiendo al teólogo, “Por revelación significamos ese acto de Dios por medio del cual revela lo que el hombre no podía hallar por sí mismo”.⁴⁵⁶ Y finalmente, “La iluminación es la influencia ejercida por el Espíritu Santo, la cual es común a todos los creyentes, y les facilita comprender las verdades divinas”.⁴⁵⁷

Entonces, según lo anterior, la inspiración fue para los hombres que escribieron los libros que componen la *Biblia*; algunos creyentes pueden tener revelaciones y sobre esto pueden crear doctrinas; y todo creyente puede con ayuda del Espíritu Santo comprender los principios bíblicos. Según la teología cristiana protestante y evangélica esto sería una jerarquización en el discurso e interpretación de las verdades bíblicas y por lo tanto divinas. En mi opinión y por lo que me han platicado algunos entrevistados el “llamado” sería una forma de revelación directa, algunas veces al oído o corazón del “revelado” o por medio de la lectura y meditación de la *Biblia*.

Las tensiones entre pastores y creyentes se pueden dar cuando el creyente o miembro adquiere capital cultural-religioso por cursar o recibir educación teológica formal. Aquellos que discuten al pastor o predicador corren el riesgo de ser tratados como herejes.⁴⁵⁸ Los disensos doctrinales y teológicos han sido la fuente de divisiones entre las iglesias. En el tiempo que realicé esta investigación, *Iglesia Nuclear* experimentó esta situación con tres iglesias que habían

⁴⁵⁵ Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 14.

⁴⁵⁶ Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 17.

⁴⁵⁷ Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 15.

⁴⁵⁸ RELIGIÓN, SOCIOLOGÍA Opinión o creencia contraria a los principios establecidos como válidos en cualquier doctrina, ciencia o arte. Recuperado el 23 de octubre de 2018 de <https://es.thefreedictionary.com/herej%C3%ADa>

sido “plantadas”⁴⁵⁹ por esta iglesia y terminaron convirtiéndose en otras iglesias autónomas por diferencias, tanto el plano doctrinal como en el plano administrativo.

Los tres nuevos pastores que se habían desarrollado y que se habían “nombrado” (no ungido) en *Iglesia Nuclear*, terminaron separándose y formando nuevas iglesias con otra perspectiva de cristianismo evangélico. Algunas de ellas adaptadas a las tendencias actuales, como congregaciones con población mayoritariamente de jóvenes y matrimonios jóvenes. Algunos cambios en la forma de la liturgia, siendo de carácter menos formal y en recintos seculares rentados como teatros y cines. Una de estas, tomó un formato más tradicionalista, se integró a una asociación de iglesias cristianas evangélicas con formato en su liturgia más apegada a las iglesias históricas, bautistas y/o metodistas. Con estas separaciones o cismas pasaron a ser parte de la creciente gran oferta de iglesias y comunidades cristianas evangélicas de la ciudad.

Actualmente existe una nueva generación de comunidades y congregaciones cristianas evangélicas. Donde se puede observar tanto en las iglesias como entre los miembros de ellas, la práctica de nuevas tendencias doctrinales religiosas o sociorreligiosas. Por ejemplo, los pastores que dicen ser “cristianos no tan bíblicos”,⁴⁶⁰ otros los cristianos sociales,⁴⁶¹ los históricos,⁴⁶² y los posmodernos o *millenials*,⁴⁶³ por decir algunos. Estas categorías no son teóricas, solo formas de tratar de caracterizar los tipos de cristianos a partir de los intereses de sus propios pastores o

⁴⁵⁹ Término nativo que hace referencia a crear iglesias nuevas que dependen de la iglesia matriz. Estas deben estar bajo la autoridad del pasto de una iglesia madre y puede recibir apoyo económico y/o logístico en tanto lograr ser autosuficientes estructural y económicamente. Se supone que se mantienen bajo supervisión “espiritual” del pastor de la iglesia matriz.

⁴⁶⁰ Me refiero a aquellos que con el fin de no ahuyentar a los no cristianos hablan menos en términos de lenguaje bíblico y diluyen los contenidos para hacerlos atractivos a los no creyentes.

⁴⁶¹ Aquellos que dan prioridad a los problemas sociales y adecuan las doctrinas para resolverlos.

⁴⁶² Los que han nacido, crecido en iglesias protestantes históricas (metodistas, bautistas, presbiterianas, etc.) y por lo tanto tienen mayor prestigio.

⁴⁶³ Los cristianismos emergentes que dan protagonismo a la forma de presentar el cristianismo como más relajado, más “inclusivo”, permisible, jovial, haciendo uso de nuevas tecnologías y performativo.

congregantes. Existen algunos trabajos en proceso realizados por investigadores de instituciones como la Universidad Autónoma de Baja California y el Colegio de la Frontera Norte que abordan estos fenómenos sobre todo en el noroeste de México. Algunos resultados preliminares han sido presentados en encuentros de la Red de Investigadores de Fenómeno Religioso en México. Tratan de nuevas formas de religiosidad contemporánea con prácticas como el tatuaje en cristianos evangélicos y el fenómeno de redes de colaboración entre iglesias en la frontera norte de México.

Estas diferencias de fondo y forma en las iglesias cristianas evangélicas, junto a las interpretaciones particulares que sus líderes pueden hacer de las doctrinas de la *Biblia*, en ocasiones pueden derivar en dogmas y nuevas doctrinas que pueden generar tensiones e interacciones conflictivas. Lo que observé en *Iglesia Nuclear* fue una congregación sociorreligiosa con una orientación hacia la resolución de problemas sociales y menos hacia el estudio de la doctrina cristiana evangélica con enfoque teológico;⁴⁶⁴ algunos creyentes que buscaban más apego al estudio profundo (teológico)⁴⁶⁵ de las enseñanzas que se daban en las diferentes reuniones de la iglesia.

El ingrediente que media estas interacciones y suaviza o elimina el conflicto es la acumulación del capital simbólico, lo cual legitima el ejercicio del poder simbólico de forma

⁴⁶⁴ Un estudio desde una de las ramas de la teología cristiana evangélica. Según Pearlman:

Exegética: [...] procura establecer el significado verdadero de las Escrituras. Este ramo de la teología requiere conocimientos de los idiomas originales en los cuales fueron escritas las Sagradas Escrituras.

Histórica: Investiga la historia del desarrollo de la interpretación doctrinal. Encierra el estudio de la historia eclesiástica o de la iglesia.

Dogmática: Constituye el estudio de los asuntos fundamentales de las fe, según los enuncian los credos de la iglesia.

Bíblica: Sigue el progreso de la verdad a través de los diversos libros de la Biblia, y describe la forma como cada uno de los escritores presenta las doctrinas importantes [...].

Sistemática: En este ramo de estudio, las enseñanzas bíblicas con respecto a Dios y el hombre están organizadas por temas, de acuerdo con un sistema definido.

Myer Pearlman, *Teología Bíblica y Sistemática*, 8.

⁴⁶⁵ Según comentaron algunos entrevistados, orientación a los principios espirituales más generales (por ejemplo el alma, el pecado, la santidad) y menos temas sociales (por ejemplo la paternidad, el matrimonio, las finanzas)

vertical en la congregación sociorreligiosa. Los congregantes dotan de capital simbólico en términos de la posición de sacerdote principal a una persona esperando a cambio la vigilancia y la garantía de estabilidad de sus miembros. Entonces, mientras la estabilidad se mantenga no será necesario cuestionar al que ostenta el capital simbólico fundacional y por lo tanto, ejerce de manera legítima el poder de interpretar, decir, enseñar y dirigir a la congregación sociorreligiosa. Que además dispone criterios, prácticas, reglas y el uso de la verdad bíblica.

Las relaciones entre los cristianos solteros adultos cristianos e *Iglesia Nuclear* se encuentran en este fenómeno. La clasificación social que la congregación sociorreligiosa ha construido y que regula las posiciones dentro de su campo sociorreligioso están basadas en la interpretación por “revelación” de los principios morales, estructurales y funcionales de la familia y matrimonio. Y desde la perspectiva de los cristianos solteros adultos esto no es correcto, pero es legítimo en su congregación sociorreligiosa, y no genera tensión mientras se conformen a las posiciones que pueden ocupar por su estado dentro del campo sociorreligioso de *Iglesia Nuclear*.

El disenso colaborativo

Ante todo lo expuesto anteriormente en cada uno de los capítulos, pareciera que todas interacciones entre creyentes, congregantes o miembros y sus iglesias, comunidades o congregaciones dentro del cristianismo evangélico han sido en disenso⁴⁶⁶ y conflicto. Sin embargo, en la situación en particular que analicé entre los cristianos solteros adultos e *Iglesia Nuclear* se daba un tipo de relación muy particular, de colaboración aun en disenso. Desde las diferencias en la concepción de cómo se estructura e integra la familia, la obligatoriedad del

⁴⁶⁶ Como resultado de disentir. Según el Diccionario de la Lengua Española.

Disentir. No ajustarse al sentir o parecer de alguien.

Recuperado el 26 de febrero de 2019 de: <https://dle.rae.es/?id=DuIOjFZ>

matrimonio para el cristiano, el requisito de estar casado para poder participar en el liderazgo de *Iglesia Nuclear*, hasta la religiosidad como solteros por una decisión ya sea temporal o definitiva. La religiosidad en disenso colaborativo es aquella que puede no estar completamente conforme con algunos aspectos de una doctrina o dogma; por esto realiza u omite algunas prácticas o conductas religiosas corporativas asociadas a esos aspectos con los que disiente. Trayendo como resultado en algunos casos que se le considere una religiosidad gris.

Los cristianos solteros adultos no dejan de asistir y participar hasta donde los líderes y sus requisitos les permiten en la congregación sociorreligiosa. El disenso no ha sido para los cristianos solteros adultos el motivo suficiente para dejar *Iglesia Nuclear*. Saben que su soltería es señalada y que puede limitar su actividad religiosa dentro del campo sociorreligioso, pero aun así hacen uso de identidades estratégicas tanto individuales (por ejemplo músico o maestro) como colectivas (por ejemplo apoyo en grupo de mujeres o varones) para participar. Esto no quiere decir que sus intereses y aspiraciones personales sean olvidados, pero sí que son subsumidas a lo colectivo. A este tipo de estrategia de relación la llamo disenso colaborativo. A cual defino como un estado de tregua entre sujetos sociales soportado por las imprecisiones de la frontera conceptual y simbólica de un dogma. Mientras exista la imprecisión de conceptos o de algunas premisas la relación de colaboración existirá. Una vez que los términos indefinidos se precisan, se puede alcanzar el acuerdo o en caso contrario se termina la relación colaborativa. En los sujetos el disenso colaborativo se da cuando éstos ejercen en lo privado identidades individuales disruptivas que son subsumidas en lo público a identidades comunitarias para mantener un orden simbólico.

Algunos cristianos solteros adultos en sus relatos me platicaron cómo existe lo que identifiqué como una *doxa* sobre el requisito de estar casado para ocupar una posición de

liderazgo dentro de *Iglesia Nuclear*. Esto al igual que otras imprecisiones, por ejemplo, prácticas heterodoxas como el tatuaje en cristianos que están en posiciones de ministerio dentro de la congregación sociorreligiosa, son posibles en tanto no se determine que son prohibidas directamente por la autoridad de *Iglesia Nuclear*.

Los casos de *Solag* y de *Viajero Solo* son ejemplo de disenso colaborativo, pues, siendo ambos cristianos solteros adultos participan en posiciones de liderazgo bajo autorización de los líderes de *Iglesia Nuclear*. Ella de manera legítima por ser la líder del ministerio de alabanza, y él de manera simbólica por ser maestro de grupos de discipulado donde eventualmente puede aconsejar o asesorar a otros congregantes. Las diferencias teológicas y prácticas entre los sujetos y la congregación sociorreligiosa son puestas de lado en tanto no se determinen las condiciones que según la *doxa* existen.

¿Qué podría detonar una decisión de precisar los términos indefinidos del dogma fundacional? Ante una situación de riesgo de fractura del sistema simbólico de la congregación sociorreligiosa (matrimonio-familia, posición de liderazgo-estado civil), las autoridades se pueden ver en la necesidad de romper el disenso colaborativo siempre en favor del dogma fundacional. Una forma de vigilar los intereses comunitarios aún por encima de los intereses individuales. Aunque esto en la doctrina cristiana sea paradójico.

El poder simbólico de la comunidad sobre la individualidad

Estudiar el caso de la religiosidad de los individuos con relación a las normas y expectativas de una congregación sociorreligiosa permite identificar relaciones de disenso y colaboración. En las sociedades y sujetos contemporáneos, las interacciones son muy heterogéneas, es cada vez más difícil generalizar las situaciones, tipificar y clasificar se convierte en un catálogo o menú muy amplio. Algunos teóricos que han tratado las paradojas entre la individualidad y la comunidad.

Entre ellos Gilles Lipovetsky propone que por los movimientos de los años sesenta del siglo XX: “Por doquier se desató un proceso de flexibilización de las obligaciones y de las normas colectivas, una volatilización de la pesadez de los códigos sociales”.⁴⁶⁷ Atribuye a una etapa de consumismo que ha aumentado la individualización a una idea de lo ligero. Una idea de ser y vivir ligero: “En la sociedades hiperindividualizadas, la aspiración a la felicidad fluye hacia el molde de una vida para sí misma, liberada del peso que las imposiciones colectivas ejercen sobre la vida privada”.⁴⁶⁸ Un individuo cada vez más alejado de la idea de lo colectivo, interesado en sí mismo pero viviendo en estructuras sociales de intereses colectivos.

El mismo Lipovetsky plantea la situación de la religión y de las religiosidades cuando afirma que:

Hemos entrado en la era postradicional o desintitucionalizada de lo religioso caracterizado por el rechazo de las verdades dictadas por las grandes autoridades religiosas, así como por el bricolaje individualizado y la sentimentalización de la fe, las conversiones decididas personalmente, las creencias sin filiación, ni participación. Es el momento de las religiones [y las religiosidades] a la carta, por zapeo, de la religiosidad con reservas, de la subjetivación del creer y del obrar”.⁴⁶⁹

Parece que Lipovetsky describe algunas características de los propios cristianos solteros adultos con los que trabajé de *Iglesia Nuclear*. Como su individualidad se observa en su religiosidad, los diferentes componentes operan a su favor, los afectos, los conocimientos, sus prácticas, formas de interactuar y sus aspiraciones más personales. Las diferentes concepciones de conceptos fundamentales para la religión y para *Iglesia Nuclear*. Un cuestionamiento moderado y el ajuste a las condiciones de la congregación sociorreligiosa de conformidad con sus intereses, de ambos.

⁴⁶⁷ Gilles Lipovetsky, *De la ligereza*, 270.

⁴⁶⁸ Gilles Lipovetsky, *De la ligereza*, 272.

⁴⁶⁹ Gilles Lipovetsky, *De la ligereza*, 63.

Por otro lado, Michel Maffesoli, muestra otra perspectiva al plantear su “paradigma estético”: “En efecto, mientras la lógica individualista descansa sobre una identidad separada y encerrada en sí misma, la persona no tiene valor más que por su relación con los demás”.⁴⁷⁰ Según esto afirma que: “[...] hay momentos en los que lo “divino” social toma cuerpo por medio de una emoción colectiva que se reconoce en tal o cual tipificación”.⁴⁷¹ Con esto, Maffesoli plantea que existen situaciones en que aún los mismo individuos subsumen sus personales intereses a los de una idea, emoción o colectividad que la comparte. Por ejemplo, las diferentes religiosidades cristianas evangélicas⁴⁷² subsumidas al “cristianismo evangélico”. “Es en este marco donde se expresa la pasión, donde se elaboran las creencias comunes o, simplemente, se busca la compañía “de los que piensan y *de los que sienten como nosotros*””.⁴⁷³

Maffesoli se refiere al grupismo como término que permite observar la fuerza de identificación que es común a “un todos”. Donde cada individuo miembro de un grupo se esfuerza por servir a los intereses del grupo en vez de servirse del grupo.⁴⁷⁴ Lo anterior también pude observarlo, ya que, con el disenso entre los cristianos solteros adultos y la congregación sociorreligiosa a donde pertenecen, existe en ellos ese compromiso por servir a su iglesia. No niegan los desacuerdos y sus propios intereses y necesidades personales, pero ponen por encima de estos, los intereses y necesidades de su iglesia y de los cristianos que forman parte de ella.

El caso de los cristianos solteros adultos e *Iglesia Nuclear* como congregación sociorreligiosa pudiera parecer una situación paradójica. La religiosidad de los sujetos que participaron en esta investigación dan muestra de cómo la subjetividad la conforma a partir de

⁴⁷⁰ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus: el ocaso del individualismo en las sociedades posmodernas*, (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 1988), 54.

⁴⁷¹ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus*, 55.

⁴⁷² Las de los individuos adscritos a alguna denominación como metodista, bautista, pentecostal, etc.

⁴⁷³ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus*, 58.

⁴⁷⁴ Michel Maffesoli, *El tiempo de las tribus*, 63.

sus propios afectos, conocimientos (capital cultural y religioso), prácticas (*habitus*), aspiraciones y formas de relacionarse (capital social). Su estado de soltería definido por las expectativas sociorreligiosas de una iglesia (congregación sociorreligiosa) en relación a ser y estar actual es valorado como una religiosidad gris (infravalor). El disenso entre los cristianos solteros adultos y *Iglesia Nuclear* sobre la soltería a causa del dogma fundacional (familia-matrimonio), y las limitaciones de algunas aspiraciones de participación activa dentro de la estructura sociorreligiosa podría pensarse que limita el compromiso y tensa las relaciones. Sin embargo, esto no es así. Como lo dice Maffesoli, ante la idea de ser parte de y estar con los que piensan y sienten lo mismo que nosotros, en un concepto que, rebasa las individualidades, se da el situación del disenso colaborativo.

Las interacciones entre los cristianos solteros adultos y su congregación sociorreligiosa aun con el disenso sobre las concepciones de soltería, matrimonio y familia, son de colaboración. La experiencia de su religiosidad en la vida cotidiana sí resulta tensa ante ciertas condiciones como lo son la estigmatización, y la condición para acceder a ciertas posiciones de liderazgo en *Iglesia Nuclear*. El dogma fundacional sobre la concepción de la estructura de la familia (nuclear) a través de la misión de *Iglesia Nuclear*, determinan un sistema de clasificación social que señala y excluye a los solteros. Hay excepciones determinadas por intereses pragmáticos y por el cumplimiento de un perfil ministerial, donde la relación entre el capital simbólico y religioso pueden determinantes. Existe ejercicio de poder simbólico desde el *Pastor Principal* y los principales líderes de *Iglesia Nuclear*, pues han sido legitimados dada por la congregación. Este poder simbólico se ejerce por medio de la revelación de principios bíblicos y la exposición de estos desde la plataforma o “púlpito” en forma de “prédicas” durante la liturgia de las reuniones generales.

La interacción entre los cristianos solteros adultos y la congregación sociorreligiosa está atravesada por dos paradojas resueltas, una social: “Un cristiano no puede estar en contra de la familia como base de la sociedad”; y otra religiosa: “Un cristiano no puede cuestionar la interpretación de la *Biblia* por revelación”, esta última se convertiría en una paradoja infinita.

Consideraciones finales

Inicié este trabajo de investigación con el objetivo general de analizar cómo se experimenta la religiosidad en la vida cotidiana, desde la perspectiva de cristianos solteros adultos miembros de una congregación sociorreligiosa que los estigmatiza y margina por su estilo de vida. Para esto me propuse los siguientes objetivos particulares: identificar los impactos que tiene en la religiosidad y sociabilidad de los cristianos solteros adultos la formación doctrinal de la congregación sociorreligiosa; conocer los significados de soltería, matrimonio y familia desde la perspectiva de los cristianos solteros adultos y de los principales líderes de la congregación sociorreligiosa; y explicar las creencias y vivencias de los solteros cristianos adultos en tanto a su religiosidad en la vida cotidiana. Considero que los resultados obtenidos permiten explicar cómo la religiosidad puede significar además de la experiencia personal, una cualidad que puede ser valorada en función a expectativas socioculturales.

En el desarrollo de la investigación pude identificar los impactos que la doctrina de *Iglesia Nuclear* ha dejado en los cristianos solteros adultos en su sociabilidad, considerando el concepto que he propuesto de religiosidad gris, la cual defino como la infravaloración que una congregación sociorreligiosa atribuye a la religiosidad practicada por individuos asociados a estilos de vida estigmatizados. Los miembros casados de la congregación sociorreligiosa tratan de manera diferenciada a los cristianos solteros adultos a partir de la valoración social de la característica de la soltería en cierta etapa de vida, ya que, piensan que esta contradice la doctrina y que se enseña en *Iglesia Nuclear* del matrimonio y familia como el estado ideal del cristiano.

En la religiosidad de los cristianos solteros adultos, pude observar una adecuación de su componente afectivo y cognitivo, de tal forma que el disenso no sea un elemento que obstaculice su desarrollo como cristiano miembro de la congregación sociorreligiosa en cuestión. Además, que los componentes propuestos (relacional y aspiracional) permiten visualizar cómo la religiosidad determina la sociabilidad entre los miembros y cómo operan los sistemas de clasificación a partir de las metas y objetivos de los cristianos solteros adultos. La estructuración de las actividades (ceremonias y rituales) centradas en la familia y matrimonio, es el resultado objetivado de la implementación de la doctrina basada en el dogma fundacional de *Iglesia Nuclear*, la familia como base de la sociedad y del reino de Dios en la Tierra.

Logré recabar y comparar los significados que los cristianos solteros adultos y los principales líderes de *Iglesia Nuclear* dan a la familia, el matrimonio y la soltería. Encontré coincidencias en la mayoría de los casos sobre entender a la familia como instaurada por Dios, concebida como un grupo que colabora, donde sus miembros tienen funciones determinadas por la *Biblia*. Una idea que empieza a generar disenso es el modelo de familia nuclear como la única estructura “funcional”. Sobre el matrimonio los significados compartidos son sobre que está conformado por dos personas de diferente género (un hombre y una mujer), que esta unión está planteada para crecimiento en apoyo conjunto. El matrimonio también es un requisito para aspirar y ejercer una posición de liderazgo en *Iglesia Nuclear*. La obligatoriedad del matrimonio es cuestionada por los cristianos solteros adultos, mientras que es defendida por los líderes de *Iglesia Nuclear*, pues es el cimiento de su dogma fundacional.

Al comparar los significados sobre la soltería encontré que los disensos son más fuertes, para los líderes la soltería es una etapa de vida en la que el individuo se prepara para el matrimonio. El soltero por tanto es un individuo incompleto, que requiere de su ayuda idónea (si

es hombre) para que se complete. Una religiosidad caracterizada por la soltería en la edad adulta es concebida como inmadurez espiritual. Y un individuo soltero por divorcio es considerado como una persona que trae un pasado que hay que “sanar”, una persona que rompió un compromiso, con un pasado que acarrea “vicios”. Según la percepción de los líderes de *Iglesia Nuclear*, los retro-solteros (los que vuelven a la soltería después de haber estado casados) pueden contaminar mediante la socialización de sus ideas a los solteros nóveles (los que nunca se ha casado).

Para los cristianos solteros adultos, la soltería representa una etapa de preparación y búsqueda de la “ayuda idónea”; una etapa de libertad, de disfrute y crecimiento hasta cierto punto, porque para continuar creciendo hay que casarse. Es una etapa que se debe transitar, de donde se debe salir y donde lo más difícil es la experiencia de la soledad. Es también una limitante para poder aspirar a ser pastor, idea con la cual disienten y argumentan según la *Biblia*. Para las cristianas solteras adultas, la soltería puede ser una etapa de preparación en su vida. De autoconocimiento y de espera del hombre adecuado y del tiempo adecuado para casarse. También puede significar la posibilidad de ejercer su “llamado” en el ministerio, pues al comprometerse y casarse se convierten en la ayuda idónea para el cumplimiento del “llamado” del hombre, su esposo. Para las cristianas solteras adultas no es tan relevante el requisito de casarse para llegar a ser pastoras, esto no siempre es una aspiración buscada. Más bien pudieran llegar a ser líderes en algún ministerio como resultado de ser esposas de un pastor o líder. De ahí lo relevante del caso de *Solag*.

Al iniciar la investigación algunas preguntas fueron abriendo camino que conforme avanzaba fue sembrando nuevas interrogantes. Una que en la reflexión final del trabajo pude responder en cierta medida fue: ¿cómo ven estas nuevas definiciones individualizadas las

sociedades y grupos religiosos? Las iglesias evangélicas contemporáneas y los creyentes están experimentando una transición complicada como resultado de la búsqueda de los ideales contemporáneos de libertad e igualdad. Lo anterior lleva a una redefinición de la tolerancia con respecto a los derechos humanos, se pone en juego la elasticidad de las creencias religiosas, sus definiciones y sus normas. Algunas prácticas antes normadas son en algunas situaciones o congregaciones, planteadas como no recomendadas, diluyendo el peso del deber. Ante una intensa movilidad de los creyentes, las iglesias, comunidades o congregaciones tienden a adecuarse a las necesidades de los individuos, a replantearse intereses, como se vio en el caso de *Iglesia Nuclear*. Las instituciones religiosas han perdido credibilidad y estas optan por cimentarse en otras de naturaleza social, como la familia. Aun así, las subjetividades y la libertad ponen en tensión hasta estas definiciones que se creían apropiadas, normalizadas y casi absolutas. Las iglesias juegan a llamarse: centros, comunidades, congregaciones y vuelven a reconocerse como iglesias cuando consideran que están llegando a la periferia de su significado y quieren regresar a sus raíces legitimadoras.

Otra pregunta fue, ¿cómo se dan las interacciones entre un sujeto y su congregación sociorreligiosa al disentir sobre las concepciones de soltería, matrimonio y familia? Al principio pensé que estas tensiones podrían llevar a situaciones protocismáticas en la congregación sociorreligiosa estudiada, pero en el transcurso de la investigación pude percatarme que existes ajustes y adecuaciones en función de lo intereses en juego. Estas tensiones se dirimen por el “bien” de la congregación sociorreligiosa, por la comunidad. Los disensos entre subjetividades se resuelven al pensar a favor de lo colectivo. Claro que existen casos donde el sujeto no quiere adaptarse y termina retirándose de la congregación sociorreligiosa. Otros restan importancia a las

definiciones y viven de una forma más práctica su religiosidad, los menos ortodoxos, los creyentes menos teológicos.

Para responder a ¿qué sucede con los cristianos solteros adultos ante las expectativas sociales que le impone su congregación sociorreligiosa de acuerdo a la ética de la doctrina? Revisé los resultados de las entrevistas y pude advertir que la gran mayoría claudica ante estas expectativas llegando al matrimonio. En algunos casos el matrimonio es exitoso y en otros derivando en divorcio. Los menos, se retiran de la interacción social y se dedican a sus ministerios, al cumplimiento de sus “llamados”. Existen otros que dejan de ser cristianos y continúan siendo solteros adultos dentro o fuera de *Iglesia Nuclear*.

Una pregunta que fue definitoria es la que tiene que ver con rastrear los antecedentes de congregaciones sociorreligiosas como *Iglesia Nuclear*. La respuesta ante esto fue, pensar que los antecedentes de tal iglesia, centro cristiano o congregación nacen en la subjetividad de un individuo o para el caso estudiado, de un matrimonio. Pudieran rastrearse los antecedentes doctrinales de cada uno de ellos, indagarse las trayectorias religiosas de cada uno, pero son sus concepciones de lo social y lo religioso, basadas en sus experiencias personales las que dan cimiento a sus religiosidades, a su visión y la doctrina que se enseña. Si bien, se puede identificar influencias de ciertos modelos en: la liturgia, las instalaciones y en la forma de celebrar la alabanza, pero estas al final muestran la apropiación de modelos cristiano evangélico de tipo estadounidense. Entonces, este tipo de iglesias pueden ser definidas y distinguidas en función de su visión y misión, enseñanzas, estructura y prácticas y ceremonias.

Al preguntarme ¿qué pasa con los cristianos solteros adultos en las ceremonias? Pude advertir que son integrados de manera masiva, como parte de la congregación, en funciones poco relevantes, en participaciones donde los talentos o habilidades que los líderes consideran son más

o menos importantes, pero sin mucha responsabilidad. Una última pregunta es inquietante todavía, ¿quiénes sobreviven a estas “luchas simbólicas”? En la observación pude distinguir algunos perfiles: los que entienden que la soltería tiene un límite de edad socialmente definido; los que consideran que su religiosidad es completamente personal y se abren espacios dentro de la estructura de la congregación sociorreligiosa; los que no quieren dejar la comodidad de la soltería, ni la de ser parte de una congregación reconocida y muy estructurada que satisface su expectativas de una comunidad cristiana familiar; y los que no pretenden profundizar más en su religiosidad, que cumplen con la necesidad de atender su lado espiritual llanamente.

En contraparte, los que no sobreviven a estas “luchas simbólicas” son aquellos a los que la congregación sociorreligiosa identifica como agentes de riesgo, contaminantes a los intereses y sus miembros. Aquellos que por su religiosidad manifiestan diferencia, incumplen las expectativas o estándares sociorreligiosos. Aun ostentando los perfiles ministeriales (cúmulo de capitales religioso, social, cultural y simbólico). Aun casados, miembros activos y comprometidos, si ponen en riesgo el monolito de la familia nuclear pueden no sobrevivir al poder simbólico y su violencia simbólica. Una violencia ejercida al amparo de la aprobación tácita de la congregación sociorreligiosa. Entonces la religiosidad gris es aplicada como valoración a la manifestación de ciertas religiosidades en los términos que *Iglesia Nuclear* determine como ente colectivo, como comunidad. Es así que los cristianos solteros adultos, los cristianos tatuados postconversión, y aquellos que cuestionen el dogma fundacional son considerados también como religiosidades grises.

Considero que esta mirada desde la posición *emic* sobre las religiosidades es una de las principales aportaciones de mi investigación. Permite comprender cómo se percibe el ejercicio de la subjetividad, a veces correcta desde el punto de vista teológico, pero inaceptable desde la

perspectiva sociocultural. Además, la propuesta de aproximación a la congregación siorreligiosa para describir su naturaleza ideológica y su funcionamiento. Los resultados abonan también al conocimiento de las religiosidades cristianas evangélicas contemporáneas que se dan en el noroeste de México, religiosidades de frontera. Ponen en la mira a sujetos caracterizados por la hiperindividualización y su paradoja individuo-colectivo. Y el fenómeno de un disenso colaborativo que he definido como el estado de tregua entre sujetos sociales soportado por las imprecisiones de la frontera conceptual y simbólica de un dogma. Otra aportación se refiere a los cambios en las creencias de los cristianos evangélicos respecto de la familia, el matrimonio y la soltería. Identifiqué algunas líneas que pueden guiar posteriores investigaciones como: la existencia de grupos enfocados en los cristianos solteros; describir las prácticas religiosas contemporáneas y sus adaptaciones a los recursos tecnológicos; estudiar los usos del cuerpo de los cristianos evangélicos contemporáneos y lo modelos del cuerpo como religiosidad; y continuar con la identificación de religiosidades grises y los disensos entre ortodoxia y ortopraxis.

Hacer investigación desde la posición *emic* tiene algunas implicaciones que creo deben ser expuestas. Por un lado, resulta una ventaja pues permite observar y visibilizar aspectos de contexto que se dan en la vivencia de la comunidad. Además, conocer a los miembros de la congregación y a los sujetos participantes de la investigación en otros entornos fuera de la situación de entrevista. La cercanía puede en algunas ocasiones abrir espacios más personales, pueden convertir una entrevista en una conversación auténtica que los límites éticos del investigador deben delimitar. Ante esto es necesario mantener una relación de horizontalidad, no convertirse en un consejero o asesor, o amigo íntimo. Por otro lado, esta misma posición (*emic*) puede implicar obstáculos prácticos, como no hablar de determinados tópicos por los prejuicios

del investigador, al ser considerados temas de riesgo o “pecaminosos”, por ejemplo, indagar sobre el ejercicio de la sexualidad de las cristianas solteras adultas.

En lo personal, el ejercicio investigativo también implica cambios, esto puede sonar como un lugar común, sin embargo la observación y contrastación con las teorías, con el contacto con otras formas de ver los fenómenos y los objetos de estudio plantea algunas nuevas adquisiciones y discusiones ideológicas y epistemológicas. Al ser el investigador un sujeto que forma parte del propio objeto de estudio, esto es, ser un cristiano evangélico que estudia una congregación sociorreligiosa busqué salir del núcleo del objeto estudiado para trasladarme a la periferia, mi pretensión era ubicarme en la frontera para moverme en ambos extremos (*emic* y *etic*). Considero que esta forma de aproximación al fenómeno estudiado se logró para los fines de esta investigación.

Sin embargo, esta forma de aproximación puede acarrear otros resultados no esperados como entrar en una zona gris. Mientras era un congregante activo en *Iglesia Nuclear* con los capitales “suficientes” como para ser integrado (ser casado, tener una trayectoria en diversos ministerios, ser padre de familia, tener trabajo y estar relacionado e involucrado en la vida de la congregación sociorreligiosa) todo marchaba bien. Al iniciar la investigación se me dio acceso a todas las instalaciones para realizar observación, se me facilitaron los tiempos y espacios para las entrevistas, pero conforme se fueron dando los hallazgos y se comentaron algunos resultados, todos esos “privilegios” fueron limitándose. Llegó un momento en que se me dijo “que ya había terminado mi investigación y que ya no estaba autorizado mi acceso a ciertas áreas”, por ejemplo, el lugar en alto (cabina de control de audio) donde hacía las observaciones y conteos.

La situación más relevante fue un exhorto a los miembros que participan en los ministerios y que ostentan tatuajes, los cuales fueron considerados como de “mal testimonio”.

Esto se traduce como personas que no pueden ocupar una posición dentro de la estructura ministerial de *Iglesia Nuclear* porque una de las faltas de mayor impacto es ser “piedra de tropiezo” para los demás creyentes por el “mal testimonio”. En mi caso, tenía siete años participando como músico en el *Ministerio de Alabanza*. Tengo tatuajes desde hace dos décadas y en varias ocasiones, por ejemplo, en los retiros de hombres mis tatuajes fueron vistos, pero nunca señalados. En 2016 me realicé otros tatuajes en los brazos con motivos simbólicos cristianos. Estos fueron observados (no los oculté) por los líderes del ministerio de alabanza, por *Pastor Principal* y los líderes de *Iglesia Nuclear*. En ningún momento me hicieron algún comentario al respecto, nunca una llamada de atención directa o personal. Sólo en una reunión general de servidores en ministerios, *Pastor Principal* señaló que consideraba que los servidores en ministerios que tenían tatuajes daban “mal testimonio”, que cómo un persona de casi cincuenta años se haría un tatuaje, que era ridículo. Por otro lado, señaló que había quejas de los padres de familia porque sus hijos querían hacerse tatuajes, y eso no se enseña, ni se promueve en *Iglesia Nuclear*. Que las personas que no estuvieran de acuerdo con lo que *Pastor Principal* pensaba sobre esto eran invitadas a buscar otra iglesia donde sí se les permitiera.

Posterior a esto, se dio lo que era de esperarse, mi religiosidad fue convertida a escala de grises, no como los solteros que son el ejemplo que desarrollé para explicar la religiosidad gris, sino por otro tipo de expresión de la religiosidad. Ante esto, pienso que en estas congregaciones socio-religiosas un mecanismo del ejercicio de poder simbólico es la diferenciación y distinción a través de la estigmatización de las religiosidades. Al final decidí salir de *Iglesia Nuclear* junto con mi familia pues recibí comentarios y críticas personales que me señalaban directamente como un cristiano de mal testimonio para los jóvenes.

Un objetivo personal como investigador sociocultural cristiano evangélico es dar respuesta razonada a mis observaciones. Un gran aprendizaje es esta nueva conciencia de una perspectiva epistemológica en liminalidad, en frontera simbólica. Entre lo sacro y lo profano.

Referencias

- Ammerman, Nancy T., *Sacred Stories Spiritual Tribes: Finding Religion in Everyday Life* (Nueva York: Oxford University Press, 2014).
- Baloyi, M. Elijah, “Pastoral care and the agony of female singleness in the African christian context” *In die Skriflig/In Luce Verbi* 44.3 (julio de 2010):723-742
- Baker, Robert A., *Compendio de la historia cristiana* (El Paso: Editorial Mundo Hispánico, 2012).
- Becerril, Eva ,“La dote como riqueza familiar en el siglo XVII”. *Más Garceta* (2014): 2-3.
- Beck-Gernsheim, Elisabeth, *La reinención de la familia: en busca de nuevas formas de convivencia* (Barcelona: Editorial Paidós, 2017).
- Berger Peter L., y Luckmann, Thomas, *La construcción social de la realidad* (Buenos Aires, Amorrortu editores, 2003), 38-39.
- Bernal, Aurora ,*La familia como ámbito educativo* (España: Ediciones Rialp, 2005).
- BibleGateway*. (s. f.). Recuperado de: <https://www.biblegateway.com/?language=es>
- Biblia de estudio Palabra Clave Versión Reina-Valera 1960*. (2017). Estados Unidos de América: AMG Publishers.
- Biblia de referencia Thompson Nueva Versión Internacional*. (2009). Estados Unidos de América: Editorial Vida.

Bourdieu, Pierre, *Sociología y Cultura* (Ciudad de México: Grijalbo, 1990).

Bourdieu, Pierre, *Cosas Dichas* (Barcelona: Gedisa, 2000).

Bourdieu, Pierre, *Poder, Derecho y Clases Sociales* (Bilbao: Desclee, 2000).

Bourdieu, Pierre, *La distinción: criterio y bases sociales del gusto* (Ciudad de México: Aguilar, Altea, Taurus, Alfaguara, 2002).

Bourdieu, Pierre, *El oficio del Científico* (Barcelona: Anagrama, 2003).

Bourdieu, Pierre, “Génesis y estructura del campo religioso”, *Relaciones* 108-27 (otoño de 2006): 29-86.

Bourdieu, Pierre, *El sentido práctico* (Ciudad de México: Siglo XXI, 2009).

Cárcamo, Solange, “La acción social como proyecto intersubjetivo culturalmente situado”, *Alpha* 30 (julio de 2010): 37-40.

Cohen, Anthony P., *The Symbolic Construction of Community* (Londres: Routledge, 2001).

Cornwall, Marie, Albrecht, Stan L., Cunningham Perry H. y Pitcher, Brian L., “The Dimensions of Religiosity: A Conceptual Model with an Empirical Test”, *Review of Religious Research* 27.3 (marzo de 1986): 226-244.

de la Torre, Renée, “La religiosidad popular como “entre-medio” entre la religión institucional y la espiritualidad individualizada”, *Civitas* 12.3 (septiembre-diciembre de 2012): 506-521.

- de la Torre, Renée y Arias, Patricia (coord.), *Religiosidades transplantadas: recomposiciones religiosas en nuevos escenarios transnacionales* (Tijuana: Colegio de la Frontera Norte – Juan Pablos Editor), 2017).
- Denzin, Norman K., *Interpretative Biography* (Newbury Park: SAGE Publications, Inc., 1989).
- Diccionario de la Lengua Española. (s. f.). Recuperado de <https://dle.rae.es/?id=DgIqVCc>.
- Douglas, Mary, *Pureza y peligro: Un análisis de los conceptos de contaminación y tabú* (Buenos Aires: Nueva Visión, 2007).
- Duch, Lluís, *Antropología de la religión* (Barcelona: Empresa Editorial Herder, 2007).
- Durkheim, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa* (Madrid: Ediciones Akal, 2007).
- Durkheim, Emile, “El dualismo de la naturaleza humana y sus condiciones sociales (1914)”, *Entramados y perspectivas Revista de la carrera de sociología*, 1.1 (enero-junio de 2011): 189-200.
- Echarri, Carlos J., “Estructura y composición de los hogares en la Endifam”, en *Tramas familiares en el México contemporáneo. Una perspectiva sociodemográfica* (México: UNAM, Instituto de Investigaciones Sociales; El Colegio de México, 2009).
- Esteinou, Rosario, “El surgimiento de la familia nuclear en México”. *Estudios de Historia Novohispana*, 31 (julio-diciembre de 20): 99-136.
- Gadamer, Hans-Georg, *El giro hermenéutico* (Madrid: Ediciones Cátedra, 1995).

García, Melissa, Salvador, Alejandra y Guzmán, Rebeca, “Actitudes hacia la transformación de la vida en pareja: soltería, matrimonio y unión libre”, *Psicología Iberoamericana* 20.2 (julio-diciembre de 2012):16-25.

van Gennep, Arnold, *Los ritos de paso* (Madrid: Alianza Editorial, 2008).

Geertz, Clifford ,*La interpretación de las culturas*, (Barcelona: Gedisa editorial, 2003).

Giddens, Anthony, *La transformación de la intimidad: sexualidad, amor y erotismo en las sociedades modernas*, (Madrid: Cátedra, 1995).

Giddens, Anthony, *Consecuencias de la Modernidad* (Madrid: Alianza Editorial, 2010).

Giménez, Gilberto ,“Cultura, identidad y memoria. Materiales para una sociología de los procesos culturales en las franjas fronterizas”, *Frontera Norte* 21.41 (enero-junio de 2009): 7-32.

Goody, Jack, *La familia europea* (Barcelona: Editorial Crítica, 2001).

Goffman, Erwing, *Internados* (Buenos Aires: Amorrortu, 1972).

Goffman, Erwing, *Estigma: la identidad deteriorada* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2006).

Goffman, Erwing, *La presentación de la persona en la vida cotidiana* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2012).

Hall, Stuart y du Gay, Paul, *Cuestiones de identidad cultural* (España-Argentina: Amorrortu Editores, 1996).

Hervieu-Leger, Danielle, *La religión, hilo de memoria* (Barcelona: Herder, 2005).

[Iglesia Nuclear] Visión. (s. f.). Recuperado de [https://www.facebook.com/pg/\[Iglesia Nuclear\]/about/?ref=page_internal](https://www.facebook.com/pg/[Iglesia Nuclear]/about/?ref=page_internal)

Instituto Nacional de Estadística y Geografía. (2017). Encuesta Nacional de los Hogares. Ciudad de México, México. Recuperado de <http://www.beta.inegi.org.mx/temas/nupcialidad>

Irby, Courtney Ann, "Dating in Light of Christ: Young Evangelicals Negotiating Gender in the Context of Religious and Secular American Culture", *Sociology of Religion*, 75.2 (febrero de 2014): 260-283.

Jelin, Elizabeth, "El celibato, la soledad y la autonomía personal: elección personal y restricciones sociales", *Estudios Demográficos y Urbanos* 4.1 (enero-abril de 1989): 117-138.

Kant, Imanuel, *Fundamentación para una metafísica de las costumbres* (Madrid: Editorial Gredos, 2010).

Lanzinger, Margareth, "Soltería: contextos, impactos y trayectorias en la Europa central (siglos XVIII y XIX)", *Revista de Historia Moderna* 34 (206): 61-77.

Lenski, Gerhard, *El factor religioso* (Barcelona: Labor, 1967).

Lipovetsky, Gilles, *De la ligereza* (Ciudad de México: Ediciones Sígueme, 2016).

Luckmann, Thomas, *La religión invisible* (Salamanca: Ediciones Sígueme, 1973).

Maffesoli, Michel, *El tiempo de las tribus: el ocaso del individualismo en las sociedades posmodernas* (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2013).

- Maffesoli, Michel, *El ritmo de la vida: variaciones sobre el imaginario posmoderno* (Ciudad de México: Siglo XXI Editores, 2012).
- Malinowski, Bronislaw Kasper, *La vida sexual de los salvajes del noroeste de la Melanesia* (Madrid: Ediciones Morata, 1971).
- Mansilla, María Eugenia, “Etapas del desarrollo humano”, *Revista de investigación en psicología* 3.2 (diciembre de 2000):105-116.
- Mardones, José María y Ursua, Nicanor, *Filosofía de las ciencias humanas sociales* (Barcelona: Editorial Fontamara, 1982).
- Mendia, Azkue Irantzu y Legarreta, Matxalen, *Otras formas de (re)conocer. Reflexiones, herramientas y aplicación desde la investigación feminista* (Bilbao: Lankopi, 2014).
- Murdock, George Peter, “La familia nuclear”, *La Palabra y el Hombre* 31 (julio-septiembre de 1964): 343-363.
- Murdock, George Peter, *Social Structure* (Estados Unidos: The MacMillan Company, 1972).
- Parker, Christian, “Mentalidad religiosa post-ilustrada: creencias y esoterismo en una mutación cultural”, *En América Latina y el Caribe. Territorios religiosos y desafíos para el diálogo. Aurelio Alonso (comp.)*. (Buenos Aires: CLACSO, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, 2008).
- Pearlman, Myer, *Teología Bíblica y Sistemática* (Miami: Editorial Vida, 1990), 5.
- Pew Research Center. (s. f.). Recuperado de: <http://www.pewforum.org/2011/12/19/global-christianity-movements-and-denominations>

- Rabell, Cecilia (coord.), *Tramas familiares en el México contemporáneo. Una perspectiva sociodemográfica* (Ciudad de México: UNAM, Instituto de Investigaciones Sociales; El Colegio de México, 2009), 9-10.
- Ramírez, Daniel, *Migrating Faith: Pentecostalism in the United States and Mexico in the Twentieth Century* (Estados Unidos:Chapel Hill: University of North Carolina Press, 2005).
- Red de Investigadores del Fenómeno Religioso en México (2017) Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México ENCREER/RIFREM 2016. Recuperado de <http://www.rifrem.mx/wp-content/uploads/2017/10/INFORME-DE-RESULTADOS-EncuestaNacionalMexicoCreenciasyPracticasyReligiosas-2017-05.pdf>
- Restrepo, Eduardo, *Etnografía: alcances, técnicas y éticas* (Popoyán: Enviñon editores, 2016).
- Rojas, Luis, “Para una historia del matrimonio occidental, la sociedad romano-germánica. Siglos VI-XI”, *Theoría* 14.1 (2005): 47-57.
- Rueda, Liliana, (jul-dic 2014) “La megaiglesia del siglo XXI o el desplazamiento de los dioses por el hombre”, *Revista M* 11.2 (julio-diciembre de 2014): 3-45.
- de Sousa Santos, Boaventura, *Una epistemología del sur: la reinención del conocimiento y la emancipación social* (Ciudad de México: Siglo XXI, 2009).
- Saukko, Paula, *Doing Research in Cultural Studies* (Thousand Oaks: SAGE Publications, 2003).
- Schutz, Alfred y Luckmann, Thomas, *Las estructuras del mundo de la vida* (Buenos Aires: Amorrortu editores, 2003).

Soto-Hay, Fernando, *Signos y símbolos sagrados III* (Ciudad de México: Universidad Iberoamericana, 1993).

Turner, Victor, *El proceso ritual: estructura y antiestructura* (Madrid: Altea, Taurus, Alfaguara, 1988).

Turner, Victor, *La selva de los símbolos* (Madrid: Siglo XXI, 2008).

Uecker, Jeremy E., Mark Regnerus, D., Vaaler, Margaret L., “Losing My Religion: The Social Sources of Religious Decline in Early Adulthood”, *Social Forces* 85.4 (Junio de 2007): 1667-1692.

Universitat de Barcelona. (s. f.). Recuperado de:
<http://www.ub.edu/ciudadania/conceptos/2314.htm>

Uribe, Mary Luz, “La vida cotidiana como espacio de construcción social”, *Procesos históricos* 25 (enero-junio de 2014), 100-113.

Weber, Max, *Sociología de la religión* (Editorial elaleph, 1999).

Wortman, Ana, “Aproximaciones conceptuales y empíricas para abordar identidades sociales juveniles y consumos culturales en la sociedad del ajuste”, *Instituto de Investigaciones Gino Germani, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires*, agosto de 2001, <http://biblioteca.clacso.edu.ar/gsd/collect/ar/ar-030/index/assoc/D154.dir/dt24.pdf> (fecha de acceso: 26 de febrero de 2016).

Zizek, Slavov (coord.), *Ideología: un mapa de la cuestión* (Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica; 2003), 297-299.

Anexo I. Apuntes metodológicos del trabajo con los sujetos

Uso de seudónimos

Existe una gran responsabilidad y compromiso en el trabajo con sujetos que se sienten o perciben estar en una situación de peligro. No siempre un peligro objetivo, pero en el caso de los cristianos solteros adultos, un peligro simbólico. Un peligro a que los de “arriba” se puedan dar cuenta que no se está totalmente de acuerdo con ellos. Aquí entra la verdadera empatía del investigador, quien no debe juzgar el riesgo o amenaza que los sujetos expresan, y por contrario, tratar de ubicarse en el lugar de ellos, esto puede ayudar a generar el *rapport*. En mi caso planteé a los sujetos que la información y su identidad sería confidencial. Convertí los nombres de los sujetos en variantes de sus nombres personales, pero aun así al revisar las entrevistas consideré que podrían ser rastreables. Fue después de un tercer intento que decidí por el uso de seudónimos simbólicos.

Considerando que eran cuatro mujeres y que todas argumentaban su soltería desde lo que el Nuevo Testamento decía, y conociendo sus antecedentes, decidí conformar sus seudónimos tomando como raíz una idea de prefijo “sol” y la última partícula de su anterior intento de seudónimo. Con el prefijo quise incluir la idea de las *solas* del protestantismo: *Sola scriptura*, *Sola fide*, *Sola gratia*, *Solus Christus* y *Soli Deo gloria*. De ahí nacen los seudónimos de las cristianas solteras adultas: *Solag*, *Solana*, *Solada* y *Solany*.

En el caso de los cristianos solteros adultos hombres, mi decisión también de tres intentos de seudónimos, decidí identificar una característica distintiva de cada uno y agregar siguiendo con la idea de las “solos del protestantismo” el término “solo”, el resultado fue: *Joven Solo* y *Viajero Solo*.

Pile sorting

Durante un receso intermedio en domingo conformé de manera aleatoria un grupo de cristianos solteros adultos de la *Iglesia Nuclear*. Esta actividad se realizó el domingo 30 de abril de 2017 a las 13:56 horas en la terraza de la cafetería. El grupo estuvo formado por cuatro mujeres solteras de edades entre 25 y 35 años, una de ellas actualmente se encuentra en una relación de noviazgo. Cuatro hombres de edades entre 25 y 30 años dos de ellos actualmente en encuentran en una relación de noviazgo. Dentro de este grupo se identifica una pareja de novios.

Durante el desarrollo se vieron todos muy interesados y motivados a participar. Como primer paso les expliqué que era una dinámica que pretendía conocer un poco sobre los conceptos de soltero, soltera y soltería. Como segundo paso les pedí que de manera individual elaboraran una lista de diez palabras que de primera mano se les ocurrieran y que relacionaran o asociaban con alguno de los conceptos señalados anteriormente y que la anotaran en una pequeña tarjeta que les proporcioné. Cuando les pedí que elaboraran la lista de palabras todos comentaron que después de la tercera palabra se les dificultaba pensar en otras palabras que pudieran relacionar o asociar. Luego les dije que copiaran cada palabra en una pequeña tarjetita de manera individual (ver Tabla 1).

Como siguiente paso les pedí que entregaran la primera tarjeta donde habían anotado la lista y que agruparan las pequeñas tarjetas con palabras individuales según ellos consideraran. Seleccionaron las palabras coincidentes y las aislaron para agrupar las restantes. Al terminar

todos escondieron sus listas y palabras y para poder clasificar pidieron mezclarlas todas al mismo tiempo para no mostrar sus resultados a los demás. La interacción entre ellos fue cordial y en casos bromista. Los sujetos identificaron seis criterios para agrupar las palabras: negativo; categoría social (relaciones personales); estereotipos; características individuales del soltero; categorías no permanentes del soltero y economía del soltero (ver Tabla 2).

Tabla 1. Listas en tarjetas

Tarjeta 1	Tarjeta 2	Tarjeta 3	Tarjeta 4	Tarjeta 5	Tarjeta 6	Tarjeta 7	Tarjeta 8
Libertad	Estigma	Edad	Libertad	Libertad	Libertad	Libertad	Etapa
Tiempo	Estado civil	Tren	Viajes	Tiempo	Esfuerzo	Crecimiento	Búsqueda
Aprovechamiento de tiempo	Tabú	Urgencia	Dinero	personal	Dedicación	Trabajo	Perfeccionamiento
Aprendizaje	Rechazo	Impulso	Despedida	Más dinero	Compromiso	Independencia	Autoconocimiento
Disfrutar	Preocupación	Amigos	Feliz	Amistades	Responsabilidad	Independencia	Independencia
Oportunidad	Problema	Citas a ciegas	Independencia	Prioridades	Visión	Paciencia	Libertad
Amistad	Espera	Presión	Amistades	Familia	Compromiso	Amistades	Amistades
Dinero	Relajación	Soledad	Noviazgo	Juventud	Relación	Espera	Fiesta
Miedo	Mujer triste	Desgracia	Despreocupación	Momento	Planeación	Individualidad	Despedida
Mascotas	Dejada	Independencia	Temporal	Familia	Feliz	Paz	Boda
				Sexualidad	dependencia		

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Realicé una asociación de términos nativos y las categorías que uso para mi estudio donde pude observar ver tabla 3: las categorías que los sujetos denominaron como “características no permanentes del soltero” y “características individuales del soltero” las asocié con las categorías teóricas que denominé como “relaciones con la comunidad religiosa”, “relaciones con pares” y “soledad”; la categoría de los sujetos “categoría social: relaciones personales” la asocié con las siguientes categorías teóricas “amor”, “frontera simbólica”, “relaciones con la comunidad religiosa”, “relaciones con pares” y “vida cotidiana”. Los sujetos armaron una categoría denominada “economía del soltero” la cual asocié con “clase social”, “relaciones con la comunidad religiosa”, “relaciones con pares”, “soledad” y “vida cotidiana”; a su categoría “estereotipos” pude asociar mis categorías “clase social”, “frontera simbólica”, “relaciones con la comunidad religiosa”, “relaciones con pares” y “soledad”. Por último la

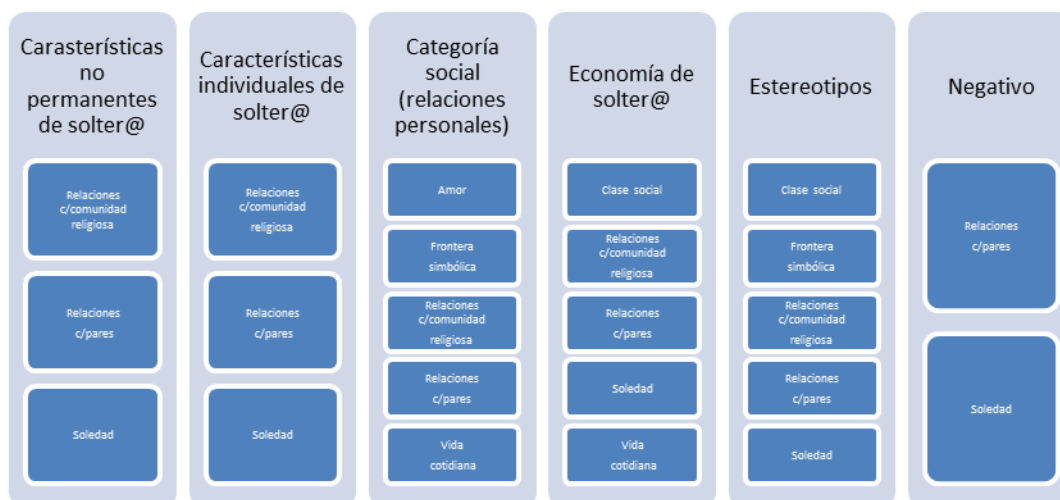
categoría que los sujetos definieron como “negativo” la asoció con las categorías del estudio “relaciones con pares” y “soledad”.

Tabla 2. Clasificación de palabras según los sujetos (en orden de aparición)

c	Categoría social (relaciones personales)	Estereotipos	Características individuales del solter@	Características no permanentes del solter@	Economía del solter@
Presión	Compromiso	Fiesta	Disfrutar	Estado civil	Viajes
Mujer triste	Amistades	Estigma	Feliz	Etapa	Dinero
Degrada	Relación	Tabu	Oportunidad	Aprovechar	Trabajo
Urgencia	Despedida	Dejada	Autoconocimiento	Búsqueda	
Problema	Citas a ciegas	Edad	Tiempo personal	Planeación	
Soledad	Familia	Tren	Aprendizaje	Tiempo	
Preocupación	Noviazgo	Juventud	Responsabilidad	Momento	
Miedo	Boda	Mascotas	Esfuerzo	Temporal	
Rechazo	Impulso		Crecimiento		
Dependiente	Sexualidad		Prioridades		
			Despreocupación		
			Relajación		
			Espera		
			Libertad		
			Perfeccionamiento		
			Dedicación		
			Paz		
			Independencia		
			Individualidad		
			Paciencia		

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Tabla 3. Asociación de clasificación de palabras con las categorías teóricas del estudio



Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Entrevista semiestructurada

La herramienta central de esta investigación consistió en el uso de la entrevista semiestructurada. A partir de los objetivos particulares y de la aproximación a los sujetos consideré pertinente definir algunas categorías y códigos que se fueron depurando. Entendiendo que mi interés era conocer la experiencia de la religiosidad y la soltería en la vida cotidiana de los cristianos solteros adultos diseñé un esquema que me permitió operacionalizar los ejes de investigación: religiosidad (componentes, cognitivo, afectivo, conductual y los propuestos relacional y aspiracional); soltería y poder simbólico. En la Tabla 4 se puede observar cómo quedaron las categorías y códigos que consideré podían guiar mejor la estructuración de las entrevistas.

Tabla 4. Categorías y códigos

Categoría	Códigos
Soltería	
Relaciones con pares	Formas de estigmatización Lenguaje proxémico Presentación de la persona Intimidad
Relaciones con la comunidad religiosa	Formas de estigmatización Lenguaje proxémico Presentación de la persona
Soledad	Apropiación Uso Resistencia Intimidad
Amor	Romántico Confluente
Clase social	Estilo de vida Capital económico Capital cultural Consumo
Vida cotidiana	Trabajo Familia Relaciones interpersonales Tiempo
Religiosidad	Apropiación de prácticas religiosas Adecuación de prácticas seculares Manifestaciones de la doctrina
Frontera simbólica	Criterios para la toma de decisiones Prácticas religiosas Prácticas seculares

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Este ejercicio de operacionalización llevó al diseño de un cuestionario detonador que sirvió como guía durante las entrevistas iniciales y que se fue depurando (ver Tabla 5).

Tabla 5. Guía de entrevista semiestructurada.

Clase social	Estilo de vida Capital económico Capital cultural Consumo	¿Estás en redes sociales? ¿Qué celular tienes? ¿Cuentas con auto? ¿Cada cuánto viajas? ¿Nivel académico? ¿Actualmente estudias?
Vida cotidiana	Trabajo Familia Relaciones interpersonales Tiempo	¿Cuéntame a detalle que hiciste ayer? ¿En qué trabajas? ¿Cómo te va en el trabajo? ¿Cómo es tu papá? ¿Cómo te va con tu mamá? ¿Quiénes son tus mejores amigos?
Amor	Romántico Confluyente	¿Cómo es la pareja ideal para ti? ¿Crees en el amor para toda la vida?
Soltería	Relaciones con pares Formas de estigmatización Lenguaje proxémico Presentación de la persona Intimidad Relaciones con la comunidad religiosa Formas de estigmatización Lenguaje proxémico Presentación de la persona Soledad Apropiación Uso Resistencia Intimidad	¿Cómo se vive la soltería? ¿Te has sentido señalada por alguien? ¿Te consideras cariñosa? ¿Cómo te defines como soltero? ¿Cuál es tu deseo más profundo? ¿Cómo es tu carácter? ¿Hasta dónde se puede desarrollar como soltero cristiano? ¿Compartes tu lugar de trabajo con alguien? ¿Qué te distingue de los demás como cristiano? ¿Eres soltera o estás soltera? ¿Qué puede hacer y que no puede hacer un soltero? ¿Por qué eres o estás soltero? ¿Qué se siente ser soltero?
Religiosidad	Apropiación de prácticas religiosas religión? Adecuación de prácticas seculares Manifestaciones de la doctrina	¿Profesas alguna religión? ¿Qué hábitos tienes que se relacionan con tu ¿Cuáles son tus actividades favoritas? (música, lectura, etc) ¿Qué te distingue de otros creyentes?
Frontera simbólica	Criterios para la toma de decisiones Prácticas religiosas Prácticas seculares	¿En qué te apoyas cuando tienes que tomar decisiones en tu vida diaria? ¿Lees la biblia? ¿Cada cuánto oras? ¿Cuéntame una ocasión actual donde hayas dudado sobre si hacer o decir algo? ¿Qué te hizo pensarlo?

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Entrevistar a mujeres solteras puede resultar una interacción tensa por las implicaciones socioculturales que giran alrededor en lo cotidiano de encuentro entre sujetos de distinto sexo.

Agregar a esto, que las entrevistadas en cada caso eran solteras cristianas congregantes de una iglesia con enfoque al matrimonio, y siendo entrevistadas por otro congregante casado implica gran riesgo. Tal vez no riesgo de dimensiones violentas de facto, pero si de violencia simbólica en el “testimonio”. Ante esta implicación opté por realizar reuniones en lugares públicos, en zonas dentro de esos lugares donde se pudiera estar a la vista de todo el que estuviera o pasara por ahí. Esta condición de los encuentros fue aplicada para todos los sujetos sin distinguir sexo.

Otra situación que caracterizó a la situación de entrevista fue que por la familiaridad de ser miembros de la misma congregación sociorreligiosa algunas preguntas resultaban un poco tensas. Un ejemplo de esto fue al preguntar sobre el ejercicio de la sexualidad, es necesario estar en una constante actitud crítica y pensar en limitar los prejuicios, esto además de dar seriedad al ejercicio permite en cierta medida hacer más llevadero el ejercicio de la entrevista y posibilita *rapport*.

Se llevaron a cabo 23 sesiones de entrevistas personalizadas en diferentes lugares públicos que fueron elegidos por los sujetos y que por lo general se mantuvieron durante el tiempo en que se llevaron a cabo las sesiones (ver Tabla 6). La duración de cada sesión fue determinada por el tiempo disponible de cada uno de los sujetos. Actividades como el trabajo, la asistencia a alguna reunión propia de su ministerio fueron las razones que daban para ajustar sus tiempos. En algunas ocasiones el estado anímico llegó a determinar la duración de las entrevistas.

Tabla 6. Sesiones de entrevistas

F-Entrevista	Entrevistado	N-Entrevista	Lugar	H-Inicio	Duración
24-ene-2017	Solana	1	Café Milenio	13:50	21'08"
24-ene-2017	Solag	1	Café Milenio	14:13	12'06"
07-mar-2017	Viajero Solo	1	Café Central	16:57	26'00"
12-abr-2017	Joven Solo	1	Café Milenio	18:15	14'30"
30-may-2017	Copastor	1	Iglesia Nuclear (O)	11:08	25'00"
28-jun-2017	Solag	2	Café Milenio	13:08	51'01"
05-jul-2017	Joven Solo	2	Café Milenio	19:26	40'16"
12-jul-2017	Solana	2	Café Milenio	12:16	1hr 04'31"
14-jul-2017	Solag	2 C	Iglesia Nuclear (O)	12:55	19'05"
14-jul-2017	Solany	1	Café Milenio	14:14	1hr 40'41"
18-jul-2017	Solada	1	Café Milenio	18:40	41'36"
01-ago-2017	Viajero Solo	2	Café Museo	18:22	1hr 55'
14-ago-2017	Solag	3	Café Milenio	16:41	21'14"
30-ago-2017	Joven Solo	3	Café Milenio	19:08	42'05"
11-sep-2017	Solag	4	Café Negro	17:32	24'56"
28-sep-2017	Pastor Principal	1	Iglesia Nuclear (O)	12:15	24'49"
18-ene-2018	Pastor Profesionista	1	Iglesia Nuclear (O)	9:29	59'01"
18-ene-2018	Solana	3	Iglesia Nuclear	10:48	41'43"
31-ene-2018	Viajero Solo	3	Café Central	16:05	1hr 22'56"
12-feb-2018	Solany	2	Café Milenio	14:41	23'16"
14-feb-2018	Solag	5	Café Milenio	09:17	25'54"
14-feb-2018	Solana	4	Café Milenio	10:12	45'03"
24-feb-2018	Joven Solo	4	Café Milenio	18:04	17'36"

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Tabla 7. Tiempo total de grabación de entrevistas por sujeto entrevistado

Entrevistado	Tiempo de entrevista
Solana	2 hr 52'25"
Solag	2 hr 08'22"
Viajero Solo	3 hr 43'56"
Joven Solo	2 hr 24'27"
Solany	2 hr 23'57"
Solada	41'36"
Copastor	25'00"
Pastor Principal	24'49"
Pastor Profesionista	59'01"
Total solteros	14 hr 40'37"
Total Liderazgo	1 hr 48'50"

Fuente: Elaboración propia con base a los resultados de esta investigación.

Registro día anterior

Con el propósito de registrar la vida cotidiana y la expresión de los diferentes componentes de la religiosidad de los cristianos solteros, cada sesión de entrevista iniciaba con un recuento lo más detallado posible del día anterior. Las preguntas realizadas para este fin fueron: ¿cuál es tu rutina diaria?, ¿qué hiciste el día de ayer?, ¿me podrías decir a detalle que hiciste el día de ayer?, ¿qué fue lo que hiciste el día de ayer? En una ocasión la pregunta fue ¿qué hiciste el día de hoy?

Iniciar con estas pregunta en la primeras sesiones implicaban recibir respuestas muy breves, listas de actividades sin impresiones personales, pero en la medida que las sesiones se fueron dando, iniciar así permitía que el entrevistado iniciara un recuento que en algunas ocasiones se leía un tanto reflexivo. Este registro del día anterior permitió que obtuviera información de las actividades cercanas, de las interacciones con la familia, los amigos, el trabajo y con la congregación sociorreligiosa. También me permitió registrar cambios en las rutinas, por ejemplo, de asistencia al gimnasio, o de trabajo. A la vez podía observar cómo se concretaban algunas aspiraciones o algunas interacciones significativas que en las entrevistas semiestructuradas se seguían, se destacaban o eran complementadas.

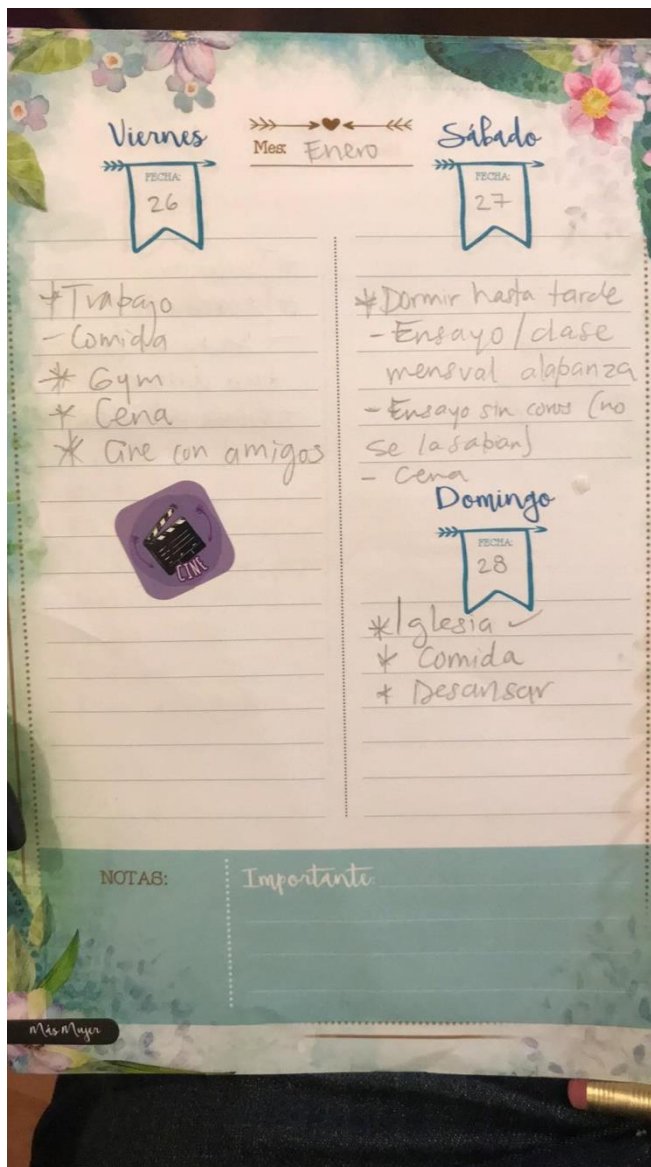
En otro sentido, este ejercicio permitía ubicar en cierta medida la temperatura de inicio de las sesiones, quiero decir con esto que la forma de responder esta primera pregunta en ocasiones permitía predecir cómo se daría la sesión. Si habría colaboración y apertura, tiempo y hasta qué tipo de preguntas se podrían utilizar.

Diario por un mes

Esta actividad consistió en pedirle a los sujetos que realizaran un diario por un mes, informándoles que se les solicitaría para observarlo. A la petición todos accedieron, pero solo cuatro lo realizaron y lo entregaron. En dos casos, ambos de cristianas solteras adultas realizaron

dicho diario en su agenda, donde registraban algunas actividades con descripciones muy sintetizadas (ver Foto 1 y 2).

Foto 1: Fragmento de diario.

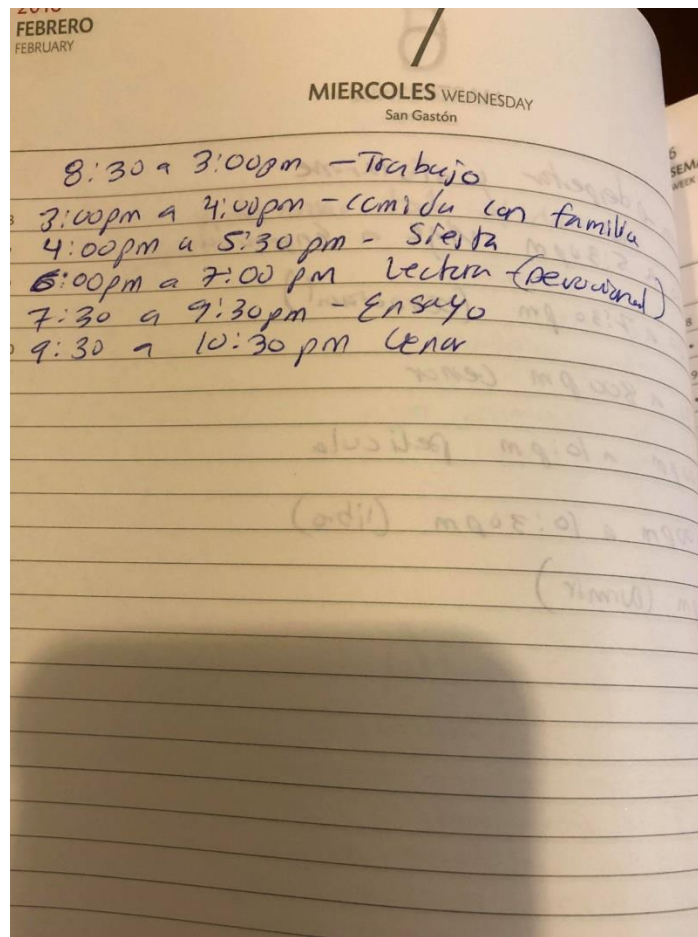


Fuente: Fotografía proporcionada por la entrevistada con su autorización para publicarla

Aun cuando la información recopilada en estas fotos sea muy breve, permite realizar una triangulación con la misma información proporcionada por los sujetos con los que se trabajó.

Este ejercicio me permitió dar seguimiento a las actividades, revisar la forma en que estructuran su día a día plasmándolo en un medio observable. Además pude ver las prácticas de su religiosidad, el tiempo invertido en sus intereses y algunos comentarios al margen podrían dar cuenta de sus apreciaciones sobre el día o determinada actividad.

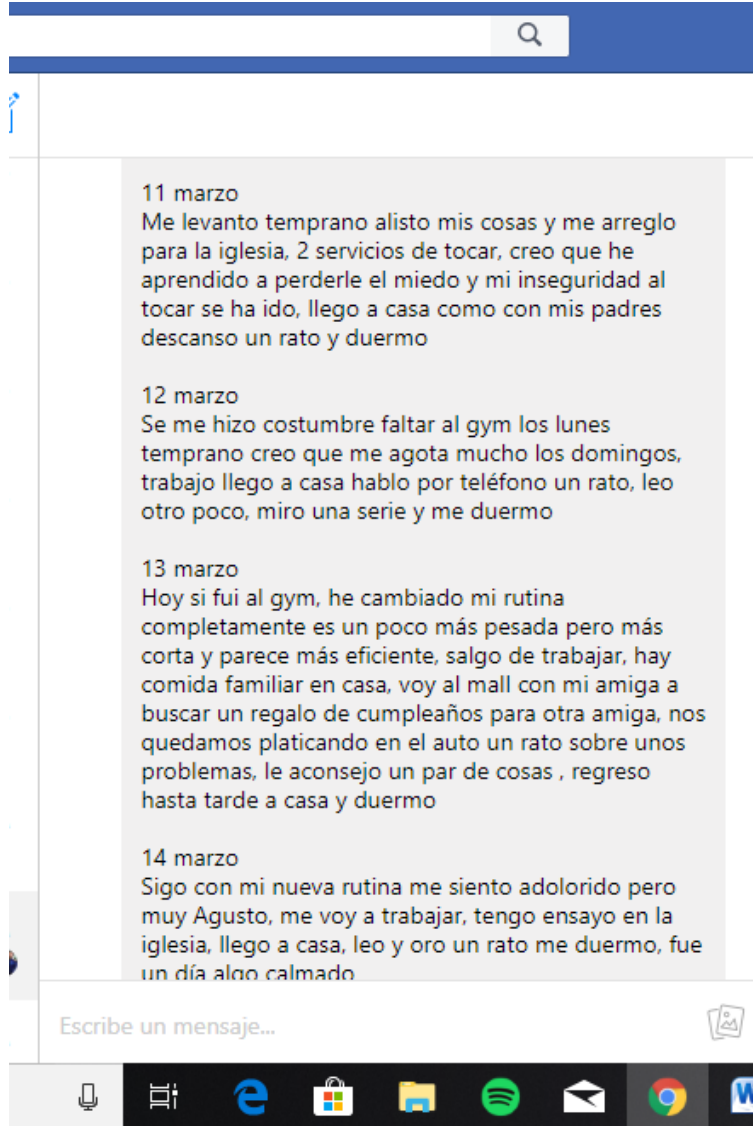
Foto 2: Fragmento de diario.



Fuente: Fotografía proporcionada por la entrevistada con su autorización para publicarla.

En otros casos optaron por escribir su diario y enviarlo por servicios de mensajería de redes sociales virtuales.

Foto 3: Fragmento de diario.



Fuente: Fotografía proporcionada por la entrevistada con su autorización para publicarla.

Todos estos ejercicios funcionaron como herramientas complementarias a las entrevistas y al trabajo de campo realizado. En enriquecieron la información obtenida y abrieron una parte de la subjetividad, su relato de la vida.

Anexo II. Apuntes metodológicos etnográficos

Recorrido etnográfico del espacio para los cristianos solteros adultos en *Iglesia Nuclear*

El enfoque cultural corrige estas orientaciones: al concebir el espacio como una escena donde los seres humanos se ofrecen al espectáculo, representan papeles que los valorizan, los enriquecen o les aseguran ciertos poderes, tienen en cuenta al individuo y las iniciativas de que es autor.⁴⁷⁵

Bajo la anterior concepción del espacio, estudiar a miembros de la congregación sociorreligiosa adquiere nuevos matices. Es necesario establecer el contexto donde se experimenta el plano religioso, donde se manifiesta la religiosidad en contraste. El microespacio podría pensarse como determinante de las relaciones, prácticas sociales y rituales. Sin embargo he apreciado cambios en los significados tradicionales de los espacios religiosos. Una iglesia como significante contenía algunas cualidades formales. La arquitectura simbolizaba en gran medida la separación de las dimensiones de lo sagrado y lo profano. La delimitación de los espacios en las iglesias tradicionales muestra los sujetos el orden de lo permitido y lo prohibido. Funcionaban como símbolo de una dualidad objetivada. Los edificios contemporáneos dejaron atrás la distinción de las áreas sacras y a modo democrático abrieron los espacios para todos. Aun así, los miembros de la iglesia contemporánea que abandonaron las denominaciones históricas han atribuido otros significados a los espacios como forma de configuración de una identidad temporal.

⁴⁷⁵ Paul Claval, “El enfoque cultural y las concepciones geográficas del espacio”, *Boletín de la Agencia de Geógrafos Españoles.*, 34 (2002): 21-39, en especial 38.

En *Iglesia Nuclear*⁴⁷⁶ como espacio puedo ubicar lugares que propician las relaciones y las aspiraciones. Los salones de la escuelita bíblica donde se imparten los conocimientos doctrinales y se modelan las prácticas religiosas, además se crean afectos interpersonales y experienciales. Los auditorios donde se replican y practican los rituales y se gestan experiencias religiosas. Las plataformas donde se pueden inferir lugares de distinción y aspiración a partir de los agentes y sujetos que los usan. Otros lugares generadores de identidades son los auditorios de los diferentes grupos de jóvenes, quienes muestran a través de signos de identificación la apropiación de los espacios como centros de relaciones sociales, de poder, de distinción, de prácticas religiosas adecuadas y de pertenencia. La cafetería como un escenario que permite mostrar los diferentes capitales en planos individual y colectivo. Aquí se socializan los atributos de las religiosidades, el uso del espacio, hace más evidente las distinciones y diferencias. Los miembros de diferentes ministerios o las reuniones exclusivas de los grupos. Las familias se reúnen con ciertas familias y los saludos por convención, estrategia y filiales.

La iglesia o la “congre” como sus miembros la denominan es un espacio integrado como concepto. Existen lugares comunes, donde no se percibe la propiedad, sin embargo otros como los auditorios de jóvenes, los salones y el gran auditorio son significados como espacios apropiados. No hay regla o norma prohibitiva o excluyente, pero no se accede a tales espacios si no existe un razón práctica, si no se pertenece. En *Iglesia Nuclear* observé diferencias estructurales en el tamaño de los lugares, las comparaciones son evidentes (salones clases con capacidad de aproximadamente 25 niños y auditorios de hasta 200 personas). La disposición y el tamaño de los lugares permiten comprender las características de la población que asiste. Nueve salones albergan durante la reunión general a los diferentes grupos de niños desde la cuna hasta el sexto grado de primaria, otros dos salones funcionan como pequeños auditorios para la

⁴⁷⁶ Trabajo de campo realizado por el autor en *Iglesia Nuclear* durante el mes de octubre de 2017.

alabanza a los más pequeños. El auditorio de jóvenes preparatorianos y universitarios funciona como lugar para la alabanza de los de primaria.

El auditorio de jóvenes alberga hasta 200 asistentes, los salones de escuelita tienen una capacidad de 25 niños cada uno, mientras que el grupo de *Jóvenes Profesionistas* que integra a los solteros tiene una capacidad máxima de 40 asistentes. Anteriormente sus reuniones se realizaban en la cafetería que requería de adecuaciones burdas para lograr el fin de auditorio donde sus capacidad no rebasaba los 35 asistentes. Los diferentes espacios (auditorios) muestran diferencias en sus formas de apropiación. En el caso de los de preparatorianos y universitarios han realizado adecuaciones en la decoración interior y en el uso tecnologías como pantallas *HD*, equipo de audio especialmente diseñado para sus grupos de alabanza en vivo. Además de escenarios y escenografías que cambian en función de las series de conferencias. Los motivos de escenografías dan cuenta de las tendencias actuales de redes virtuales y hacen constante referencia a tales plataformas de comunicación.

El auditorio de adolescentes un poco más chico que el de los jóvenes, también presenta adecuaciones acordes a sus propias necesidades. Cuentan con pantallas de gran formato, equipo de audio y video así como instrumentos musicales. Además ofrece mesa de pingpong y algunos sillones. Una máquina para hacer palomitas y diseños que reflejan elementos que los identifican, como diseños tipo *graffitti*.

El único espacio que no cuenta con equipo propio de audio y video es el de *Jóvenes Profesionistas*. Esto es el de los adultos jóvenes (los solteros). Por haberse asignado hace menos de tres meses, no ha sido acondicionado y no presenta elementos identitarios. Las actividades de este grupo se dan en las áreas comunes de los jóvenes y de los adultos. Por carecer de espacio propio acudían a lugares públicos como cafés, cines y en las casas de sus miembros. No puedo

hablar de una apropiación del espacio ya que quien los dirige o “pastorea” es el que anteriormente había sido pastor de adolescentes y las propuestas de adecuación suenan muy similares a las del auditorio de los adolescentes.

Descripción reunión del grupo *Jóvenes Profesionistas en Iglesia Nuclear*

Llego a las instalaciones de *Iglesia Nuclear*. El estacionamiento de tierra es lo primero que veo. Tiene una capacidad aproximada de 100 autos. Ingreso por una entrada lateral de un cerco de malla. Paso por un lado de una pequeña caseta de vigilancia hecha de material ligero, equipada con sistema para monitoreo por video. En ella están dos guardias de seguridad. Avanzo por un pasillo que está en medio de una cafetería y un salón grande, rodeados de árboles medianos y pasto. El camino es de cemento y sin basura, ni hojas. Frente a mí, veo un conjunto de oficinas de tipo móvil, son de los pastores y las oficinas principales. Antes de entrar a la cafetería que está en una pequeña terraza, veo varias mesas con sillas del tipo para jardín o exterior. Subo una pequeña escalera de estructura de metal y enseguida estoy en un piso de madera rústica.

Al llegar al lugar de reunión me percaté que son instalaciones de una cafetería. Esta se ha adecuado para acomodar sillas de metal plegables en disposición de espectadores y una especie de escenario. Cuento 44 sillas plegables, las instalaciones están equipadas con una pantalla digital de aproximadamente 40 pulgadas. Hacia lo que parece ser el frente del acomodo están dispuestos instrumentos musicales: una batería de tres piezas; una guitarra acústica; un teclado *CASIO*; un bajo eléctrico de color verde; un par de bocinas; un amplificador de bocinas y una guitarra eléctrica. La decoración del lugar consta de dos imágenes decorativas que simulan ondas de colores, están elaboradas con pequeños mosaicos como de una pulgada cada imagen. La iluminación está dada por pequeños focos tipo *LED*, es tenue pero permite tener buena visibilidad para la lectura. De las paredes dentro del lugar cuelgan tres pares de estrellas de

metal, cada par tiene una estrella roja y otra plateada. Un par al frente extremo izquierdo, otro para atrás extremo izquierdo y uno más atrás extremo derecho casi junto a la puerta.

Entre los asistentes puedo contar nueve mujeres y cinco hombre de edades entre 25 y 30 años. Puedo distinguir a un hombre que es el líder del grupo y a su esposa, un niño de cinco o seis años y una niña entre tres y cuatro años. A las 20:10 horas inicia la sesión, al frente del recinto, siete músicos, una mujer y seis hombres. Todos cantan aunque uno de ellos dirige. La iluminación baja de intensidad pero permite distinguir a todos los elementos. Cinco minutos después, inicia un segundo canto dirigido por joven. Al terminar esta canción todos los asistentes se saludan de mano y se abrazan. La mayoría de los congregados cantan. En la pantalla digital se proyectan las letras de las canciones. Dos hombres controlan dos laptops y estos manejan los contenidos que se presentan en la pantalla. Estos se ubican atrás de un mostrador hacia al frente extremo derecho. Todos los asistentes aplauden mientras cantan. Los músicos utilizan pequeños bancos para sostener hojas, usan *tablets* y teléfonos celulares que están observando a manera de lectura mientras tocan.

Son las 20:20 horas y el joven que dirige al grupo da indicaciones usando un micrófono con sus ojos cerrados. Gran parte de los asistentes cierran los ojos mientras cantan. Dos mujeres y un hombre levantan las manos con los ojos cerrados. El joven que toca la batería usa una camiseta con una imagen de una aparente manzana mordida y dice: *IGod*. Todos tienen los ojos cerrados con una expresión seria. Un hombre está parado en la puerta principal dando acceso al recinto. Los participantes mueven sus pies y cuerpo de manera cadenciosa al compás de los cantos en una especie de baile. Unos minutos después, el joven que tiene el micrófono habla con los ojos cerrados, los participantes cantan con los ojos cerrados y sus manos elevadas al nivel de

su pecho. Todos los congregados se toman de las manos en parejas y en trinas. Hombres con hombres y mujeres con mujeres. Mantienen sus ojos cerrados mientras hablan.

El joven del micrófono habla y todos se sientan. Los músicos dejan sus instrumentos y toman asiento. Un hombre adulto toma el micrófono y habla al público. En la pantalla aparece una imagen que dice: Impulso. La disposición de los participantes se da como con un orador y una audiencia. Junto al orador hay una mesa pequeña de metal y sobre ella hay un vaso con una imagen de una sirena. En la mesa también hay una laptop gris con una figura iluminada de una manzana mordida.

A las 20:41 horas, el orador habla con los ojos cerrados y los oyentes se inclinan y cierran los ojos. Al terminar se encienden más luces. La expresión del orador es sonriente. Una joven saca un libreta de su bolso y hace anotaciones. Otro joven usa su Tablet para anotar. Mientras el orador habla manipula la laptop y se proyectan textos en la pantalla. Otro joven usa su teléfono celular para escribir. El orador sonríe y gesticula y los oyentes responden a los gestos.

Los textos que aparecen en la pantalla son: Juan (14:27); Filipenses (4:6-7); Orar; 1 Tesalonicenses (5:16-17); Ser agradecido.

Los oyentes casi no expresan emociones.

A las 21:29 horas el orador cierra su laptop. Cinco minutos después aparece la palabra Impulso en la pantalla. Los oyentes inclinan su cabeza y cierran sus ojos sentados e inclinados. El orador habla en el micrófono con los ojos cerrados. Los oyentes se ponen de pie. El orador toma y toca la guitarra mientras se dirige a los oyentes. Los oyentes salen de su lugar y se reúnen en parejas y trinas en su mayoría con miembros de su mismo género.

Sólo observo dos parejas de hombre y mujer. Algunos hombres se toman de los hombros. El orador canta con la guitarra y los ojos cerrados. Cuento 14 mujeres y 14 hombres entre los oyentes. Los participantes en su mayoría cantan con los ojos cerrados y 11 levantan sus manos. El orador deja de tocar la guitarra y eleva sus manos. Baja las manos y habla. La vestimenta en general es cómoda, pantalones de mezclilla y camisa casual. A las 21:50 horas, los participantes se sientan señalan a alguien y aplauden. El orador habla con los ojos cerrados. Las mujeres toman sus bolsos. Una joven pasa una caja de plástico transparente. Algunos asistentes depositan dinero en la caja. El orador da instrucciones. La joven recoge la caja con el dinero.

El orador cierra los ojos y habla. Una niña se acerca y la toma en sus brazos. Todos los asistentes toman sus sillas, las doblan y salen del lugar. Las actuaciones presentadas en un escenario emergente me permiten observar como existen estructuras delineadas a partir de jerarquías, desde el espacio y la función. Los músicos adquieren todas las características de tales mientras tocan canciones y al dejar el “escenario” se vuelven parte del grupo como oyentes. El líder o pastor cambia de funciones y de voz, de discurso. Se distinguen los asistentes en términos de ir solos o acompañados. Las interacciones son marcadas ya que existe una especie de política sobre el acercamiento entre solos y acompañados. Parece que se sobreentiende que no se pueden cruzar y deben limitarse a interactuar entre sus propios grupos o status. Solos con solos y acompañados con acompañados.

Este ejercicio de observación fue muy importante para poder desarrollar una perspectiva *etic*, algo determinante para ajustar mi lente. El ejercicio fue parte de una práctica del taller de investigación etnográfica, realizar observación directa estática no participante el viernes 10 de

febrero de 2017 en las instalaciones de *Iglesia Nuclear*, con una duración de dos horas. Esta se realizó con la autorización del pastor del grupo.

Referencias

Paul Claval, “El enfoque cultural y las concepciones geográficas del espacio”, *Boletín de la Agencia de .Geógrafos Españoles.*, 34 (2002): 21-39.